

مسائل علم غیب ○ استمداد ○ تصرف و لیا اللہ پر
ایک لاجواب کتاب

الاستیاز

بین

الحقیقت و المجاز

مؤلفہ

فاضل جلیل حضرت مولانا ابو محمد نبی بخش حلوانی صاحب تفسیر نبویؐ

مکتبہ نبویہ گنج بخش روڈ ○ لاہور

مسائل علم غیب ○ استمداد ○ تصرف اولیاء اللہ پر
ایک لاجواب کتاب

الاستیاز
بین
الحقیقت والمجاز

مؤلف

فاضل جلیل حضرت مولانا مولوی محمد نبی بخش حلوانی صاحب تفسیر نبوی



مکتبہ نبویہ گنج بخش روڈ ○ لاہور



کتاب الامتیاز بین الحقیقت والمجاز

مصنف مولانا محمد نبی بخش حلوانی رحمۃ اللہ علیہ

موضوع مؤلف تفسیر نبوی
علم غیب - استدلال - اور تصرف اولیاء اللہ

صفحات ۱۴۴

سائز $\frac{18 \times 22}{8}$

سال طباعت ایڈیشن اول ۱۹۹۴ء

سال طباعت ایڈیشن سوم ۱۹۹۳ء

طابع الکتاب پرنٹرز - لاہور

ناشر مکتبہ نبویہ - گنج بخش روڈ لاہور

قیمت ۳۳ روپے

فہرست عنوانات

صفحہ

عنوان

۷	حدیث رنگان
۱۷	حرف آغاز
۲۱	علم غیب
۲۲	اہل سنت والجماعت کا عقیدہ
۲۲	حوالہ جات
۲۳	علم غیب عطائی
۲۸	امام فخر الدین رازی کا فیصلہ
۲۸	صاحب خازن فرماتے ہیں
۲۹	صاحب مدارک کی تشریح
۲۹	بیضاوی کی وضاحت
۲۹	صاحب خازن مزید فرماتے ہیں۔
۳۱	عالم ماکان و مایکون۔
۳۲	مولّا علی قاری کا استدلال۔
۳۳	شیخ محدث دہلوی کی رائے۔
۳۳	ایک حدیث
۳۴	علوم جزئی و کلی
۳۶	ابی بن کعب کی روایت۔

۳۷	ایام ولادت - فوت اور قیامت کا علم
۳۸	تفسیر روح البیان کی وضاحت
۳۹	علامہ خیرپوٹی کا عقیدہ
۴۰	روح کے علوم کا علم
۴۰	شارع قصیدہ بردہ کی وضاحت
۴۱	تمام مخلوقات کا علم
۴۳	علم غیب پر احادیث نبویؐ
۴۵	حضرت حسینؑ کی ولادت کی خبر
۴۶	کسریٰ ہلاک ہوگا!
۴۶	فتح خیبر کا علم
۴۶	صحابہ کے ہر سوال کا جواب
۴۷	ایک صحابی کا حشر
۴۷	خلافت راشدہ کی مدت کا تعین
۴۸	امام حسنؑ کے کردار کی وضاحت
۴۸	علامہ امت کے نظریات
۴۹	ملا علی قاری
۴۹	شیخ عبدالحق محدث دہلوی
۵۰	ابن تیمیہ
۵۰	منکرین علم غیب کے دلائل
۵۳	صاحب تقویۃ الایمان کا عقیدہ
۵۸	وما ادری وما یفعل بی کی دلیل

۵۹	پانچ چیزوں کا علم۔
۶۳	علم نزولِ باران۔
۶۳	علم ما فی الارحام۔
۶۸	موت کے وقت اور مقام کا علم۔
۷۱	علم شعر
۷۲	روح سے بے خبری۔
۷۴	علم الساعت۔
۷۵	منکین علم غیب کے شبہات
۸۷	علم غیب کے قائلین اور منکین کا محاکمہ۔
۸۹	افراط و تفریط
۹۶	مسئلہ استمداد
۹۶	استمداد پر دلائل۔
۹۷	قبل از ولادت حضور سے استمداد۔
۱۰۰	انبیاء حضور کی امداد کرتے ہیں۔
۱۰۴	یا عباد اللہ اٰغنیونی؟
۱۰۴	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا عقیدہ۔
۱۰۶	تصرف و قدرت و ہمت۔
۱۰۹	حضرت سلیمانؑ کے دربار میں ایک مکالمہ۔
۱۱۰	حضرت حیرائیلؑ بیادہستے ہیں۔
۱۱۱	اللہ اور اس کا رسولؐ مدد فرماتے ہیں۔
۱۱۱	شاہ اسماعیل دہلوی بزرگانِ دین کے تصرف کے قائل تھے۔

- ۱۱۳ خواجہ باقی باللہ کا ایک دلچسپ واقعہ۔
- ۱۱۴ علماء اہلسنت کا عقیدہ تصرف۔
- ۱۱۶ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا نظریہ۔
- ۱۱۷ حضرت کی دُعا سے قبریں روشن ہو گئیں۔
- ۱۱۸ حضرت موسیٰ بُڑھی عورت کو جنت دیتے ہیں۔
- ۱۱۹ جو کچھ مانگو دوں گا۔
- ۱۱۹ حضرت آدمؑ نے حضرت داؤد کو اپنی عمر عطا کی
- ۱۲۱ تصرفات انبیاء و منکرین کے اعتراضات اور انکے جوابات۔
- ۱۲۳ مولوی وحید الزمان کی شہادت۔
- ۱۲۴ فیصلہ آپ کہیں!
- ۱۲۶ ایک حدیث قدسی۔
- ۱۲۷ کسی نبی یا ولی کو دُور و نزدیک سے بخطاب حاضر کرنا۔
- ۱۳۰ نبی رحمت و وسیلہ ہیں۔
- ۱۳۱ روضہ اطہر پر حاضری کے وقت۔
- ۱۳۲ حضرت امام اعظم کی التجا۔
- ۱۳۳ بعد از وفات دعاء۔
- ۱۳۴ منکرین کے اعتراضات اور ان کے جوابات۔
- ۱۳۶ ہمارا عقیدہ۔

حدیث رفتگان

پیرزادہ علامہ اقبال احمد فاروقی ایم

دور ہا باید کہ تا یک مرد حق پیدا شود

با ینہ ید اندر خراساں یا اولیں اندر قرن

مذکورہ نویس کا قلم جب بھی اہل اللہ کے سوانحی نقوش کو ترتیب دینے پر آمادہ ہوا تو مصنف کی معلومات اس کی رفتار کا ساتھ نہ دے سکیں۔ تاریخ پیدائش بچپن کے مشاغل، عنفوانِ شباب کی جدوجہد، جذبِ سلوک کی مناسلِ جوانی کے کارنامے، احباب سے معاملات، معاصرین کے تنازعات، غرضیکہ مہد سے لیکر لحد تک، ہزاروں داستانیں، لاکھوں سرگزشتیں اور ان گنت کیفیتیں ہوتی ہیں جو مذکورہ نویس کی نارسائیِ ذہن کا منلق اُراتی ہیں۔ اس ناکامی کو چھپانے کے لئے ناظرین کی ضیافتِ طبع کے لئے کچھ محاسن و مناقب، چند فضائل و برکات اور خرقِ عادات کی ایک طویل فہرست اپنے دلکش انداز میں پیش کر کے حق تاکیف ادا کر دیا جاتا ہے۔ اہل اللہ کی زندگی کی وسعتوں کا اندازہ اسی حقیقت سے لگایا جاسکتا ہے کہ جہاں ہماری علمی معلومات نے ذرہ سے آفتاب کی بلندیوں قطرہ سے سمندروں کی گہرائیوں کا کھوج لگایا ہے وہاں اہل دل کی زندگی کے ایک لمحے کے اسرارِ رموز کی جستجو کے لئے صدیاں گزار دیں مگر ناکامی کے سوا کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ ہاں جس خوش قسمت نے بادِ غمّان کا ایک گھونٹ پی لیا وہ سرمستِ محبت اہل اللہ کا اس طرح راز دار بنا کہ اس کی اپنی خبر عفا ہو گئی۔

کاں را کہ خبر شد خبر شن باز نیامد

دنیا کے شہنشاہوں، جنگجوؤں، فاتحین اور فرمانرواؤں کی داستانِ حیات بکھتے بکھتے اہل علم کے جس نکتہ آفرین قلم نے اپنے کمال کا لوہا منوایا۔ وہ ان کلیم پوش گوشہ نشینوں کی داستانِ حیات بکھنے لگا تو اپنے بچہ کا اعتراف کے بغیر نہ رہ سکا۔ جہاں ہمارے علم کی سرحدیں ختم ہوتی ہیں وہاں سے اہل اللہ کی سوانحی منزل کا آغاز ہوتا ہے اور جہاں ہماری تگ و دو کے پیر چلنے لگتے ہیں وہاں سے اہل دل کا قدم اولین اعتنا سے در جستجوئے مانہ کشتی زحمتِ سراغ آنجا رسیدہ ایم کہ عفا نمی رسد

ایسی ہی نارسانی معلومات کا معاملہ ہمیں بھی درپیش ہے۔ حضرت مولانا محمد بنی بخش حلوئی رحمۃ اللہ علیہ کی سادہ زندگی کے حالات قلمبند کرنے بیٹھے تو یوں معلوم ہوا کہ ابھی ابھی ہم سے جدا ہوئے ہیں ابھی تک انکی دہنواز آواز کانوں میں گونج رہی ہے۔ ابھی تک انکا شہر اپنی انقلابی آویز شوق کا گہوارہ ہے۔ ابھی وہ گلیاں اسی حالت میں ہیں جہاں وہ آیا جایا کرتے تھے۔ ابھی لاہور کے کوچہ و بازار میں ان کے نقش پادشہ ہیں ابھی ان کے اعزہ و اقارب ان کی باتیں سنانے کو زندہ ہیں۔ ابھی ان کے معاصرین ان کے علی رموز و نکات کو نہیں بھولے مگر ہمارے لئے یہ سارے اسباب اتنے ناکافی ثابت ہوئے کہ ان کے بحر اوصاف سے ایک قطرہ بھی حاصل نہ کر سکے۔

ماہیچنار در اول وصف تو مانده ایم

در اصل اہل اللہ کی زندگی میں میل و نہار کی گردش، حوادث زمانہ کے دنیاوی نشیب و فراز اور ہنگامی تحریکیں پر کماہ کی بھی حیثیت نہیں رکھتیں یہ چیزیں ایک دنیا دار کی زندگی کی متبع و غریزہ ہیں اور دنیا والے اس پر فخر بھی کرتے ہیں۔ مگر اہل اللہ گردش میل و نہار سے بے نیاز ہو کر انسانیت کے ہر دور میں مہر و وفا کا سبق دیتے ہیں اور یہی ان کی زندگی کا نصب العین ہوتا ہے۔

ما قصہ سکندر و دارا سخواندہ ایم از ماجز حکایت مہر و وفا میرس

بادشاہوں کے مخصوص خاندان ہوتے ہیں نسلا بعد نسل سلطان ابن سلطان پیدا ہوتے چلے آتے ہیں۔ ایک کی موت دوسرے کی تاجپوشی کا پیغام لاتی ہے۔ تاج و تخت کی یہ وراثت حالات کے سنوارنے میں بڑی اہم ہوتی ہے اور اس طرح ان کی زندگی کے حالات پشت در پشت قلمبند ہوتے رہتے ہیں اگر کوئی نئی شخصیت اپنے زور بازو سے گمنامی کے کسی گوشہ سے ابھر کر دنیا کے شہنشاہیت میں قدم رکھتی ہے تو اہل علم کے قلم اس کے حالات و مناقب لکھنے کے لئے جھجک جلتے ہیں مگر درویشوں کے فلاں ابن فلاں کا سلسلہ ہی نہیں یہاں خاندانوں، رنگوں، نسلوں اور کھلون کو شمار میں ہی نہیں لایا جاتا۔ یہاں تو نگاہ یار کی بے نیازیاں ہیں۔ اونٹوں کے ساربانوں کو عرب و عجم کی گمرانی بخش دی جاتی ہے۔ بوریا نشین عرش نشین بن جاتے ہیں تہذیب ستوں کو دنیا کی سلطنتوں کی تقیم پر مامور کر دیا جاتا ہے اور کالے جیشیوں کو بیت الحرام کی چھت پر کھڑے ہو کر آذان دینے کا شرف بخشا جاتا ہے۔ رنگ و نسل پر ناز کرنے والے محروم رہ جاتے ہیں اور گمنام والدین کے نیاز مند بچے صفِ اول میں جگہ پاتے ہیں۔

بندہ عشق شری ترک نسب کن حب می کہ دیں راہ فلاں ابن فلاں چہ نیست
 محمود منا حضرت مولانا حلوائی رحمۃ اللہ علیہ قدرت کی فیاضی کا منظر تھے۔ وہ لاہور کے ایک متوسط
 اراکین گھرانے میں ۱۲۶۶ھ میں پیدا ہوئے۔ والدین کا سارا قبیلہ لاہور کے لئے سبزیاں اگاتا۔ لانا اور فروخت کر دیتا
 آپ کے بٹے بھائی قادر بخش ہوشیار و ذہین نظر آتے تھے۔ والدین میں محمد وارث نے انہیں سکول کی تعلیم
 میں لگایا۔ حضرت مولینا بکنت زبان اور سادگی کیوجہ سے ایک حلوائی کے پاس ”فن معیشت“ کے لئے شاگرد
 بٹھائیے گئے۔ ہوشیار بھائی اپنی ہوشیاری کی بدولت تیسری جماعت سے بھاگ کھڑے ہوئے اور
 پھر سکول کا منہ نہ دکھا مگر سادہ لوح نبی بخش دکان کے کام سے فارغ ہو کر مسجد کے درو دیوار سے اتنا
 مانوس ہوئے کہ چند برسوں میں قرآن سیکھ کر ذوق تعلیم سے سرشار ہو گئے اور ایسی والتگی حاصل کی کہ یہاں ہی عمر
 گزار دی۔ ابتدائی کتابیں مختلف علمائے کرام سے پڑھیں آپ کے اساتذہ میں سے مولینا معول حسن خطیب
 شاہی مسجد مولینا محمد زاہر لکھوی غلام محمد لکھوی پیر سید عبدالغفار شاہ مولانا غلام قادر بیروی حضرت مولانا غلام دستگیر
 قصوری اور جامعہ فتحیہ چھپرہ کے اساتذہ قابل ذکر ہیں۔ تحصیل علوم ظاہری کے بعد آپ حضرت مولانا
 غلام دستگیر قصوری قدس سرہ العزیز کی شہرت سے متاثر ہوئے تو روحانیت کی تربیت کا آغاز ہوا۔ آپ
 نے قصوری میں صاحبزادہ عبدالنور بن غلام محی الدین قصوری سے بھی استفادہ کیا۔ حضرت مولینا غلام دستگیر
 کے روحانی فیض نے آپ کو صوفی مصنف مفسر قرآن مناظر اسلام اور اہل سنت والجماعت کا مایہ ناز
 پنجابی شاعر بنا کر چمکایا۔ ان اللہ والوں کی نگاہوں میں کیا تاثیر ہوتی ہے کہ سادہ دلوں کو دانا سے رموز
 فطرت بنا دیتے ہیں۔ مٹی کے ذروں کو اٹھا کر تاج شاہی کے چمکتے ہوئے موتی بنا دیتے ہیں۔

ز سرشار ستارہ سازندہ ز ستارہ آفتابے

آپ کے ہم مسلک معاصرین میں سے حضرت مولانا دیدار علی شاہ۔ مولانا تاج الدین صاحب مفتی
 عبدالقادر۔ حافظ فتح محمد اچھرہ۔ میاں شیر محمد ثمر قپوری رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا نام سرفہرست ہے۔
 معاندین میں سے حافظ محمد کھوی۔ مولوی دلپیر۔ مولوی عبدالستار۔ سار جٹ صاحب بہادر مولف تفسیر لغوی
 وغیرہم عقائد مکباحث میں بڑے زوردار غیر عقیدہ لوگ تھے۔ ان کی تصانیف جہاں عوام کو دوبارہ
 کا پیغام دیتیں۔ ہمارے مولینا کی تصانیف ان کا مسکت جواب پیش کرتیں۔ تفسیر نبوی پنجابی دراصل حافظ
 محمد کھوی کی تفسیر محمدی کے غیر مقلدانہ عقاید کی تشریح کا جواب ہے اور اس فتنہ کو عوام میں پھیلنے

سے ہو گئے گئے آپ نے یہ قیہ پنجابی میں منقولہ لکھی۔ ان معاندین کو خدہ خدہ کر سادہ لوح و سادہ قلبی عبد الوہاب
نجیدی کے نظریہ توحید کے قائل ہو جائیں مگر حضرت مولانا کو دعویٰ تھا کہ عوام کا شرعہ دل و دامن رسالت سے
کبھی نہ ٹوٹے گا۔

ملک الموت کو یہ چیل ہے کہ جہاں لکے ٹولوں اور مسیحا کو یہ خد ہے کہ میری بات ہے
گزشتہ صدی ہجری کی پاک و ہند کی اعتقادات اور فکری تاریخ پر نگاہ ڈالی جائے تو اس دور کو
اعتقادی پُربتن دور سنا پرے گا۔ اس زمانہ میں وہابیت۔ دیوبندیت۔ دہریہ۔ جیکہ لویہ اور مزہبیت
کی تحریکیں حضرت لادن کی طرح نکلیں جس سے مسلمانوں کی اعتقادی عمارت کی بنیادوں کو ناقابل تلافی نقصان
پہنچا۔ مولانا اسماعیل دہلوی حفظہ الرحمہ غلیل احمد انیسویں بر شید احمد گنگوہی و مولوی ارشد علی نقوی
وغیرہم شیخ نجد کا پیغام اس برصغیر میں پہنچانے میں بڑے مگر کم تھے۔ مگر صاحبِ بلحا کے نام لیوا
بھی قائل نہیں تھے۔ اور انہوں نے عوام کے اعتقاد کی حفاظت کیلئے سرودھڑ کی بازی لگا دی۔ مولانا
احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ۔ صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی۔ مولانا دیدار علی شاہ۔ مولانا غلام شکر
قصوری۔ مولانا غلام قادر پھیری اور پنجاب میں مولانا نبی بخش صاحبِ حلوائی رحمۃ اللہ علیہ کی جدت
کو کون بھول سکتا ہے حضرت مولانا نبی بخش حلوائی پنجاب کے دیہات میں قریہ قریہ پھرے جموں کی پہاڑیوں
سے لیکر بہاولپور کے گیتانی تک دیہاتی عوام کو دامنِ مٹھٹے سے لپکتا کاٹا اہم سبق دیا آپ کی تفسیر
نبوی شفا القلوب۔ احسن القصص۔ التارخ الحامیہ لمن و مرہ العاویہ تھیلوادی اور اعتقادات پر دیگر کتابیں
آپ کے قلبی کاموں کے زندہ نمونے ہیں۔

آپ کا لباس سادہ طرز زندگی عالی از کھف گفتگو میں اعتقاد کی تربیت اہم جزوقتی علم دین حاصل
کر لیا اول کے لئے سہرہ تن شہقت اہل سنت کے لئے مجرہ رحمت۔ بیا اعتقاد۔ لوگوں کے مقابلہ میں بہرہ
تواہر۔ ہر لغزش کو صاف کر دیتے مگر اعتقادی لغزش کو غرض کو غرض بھرنے بجٹے۔ شعر گوئی میں کمال حاصل تھا اور قلم
بلا بھیک شعروں کی لڑیاں پڑتے جاتا تھا غم کے آخری بیس سال جامع مسجد سنی کو توالی کے حجرہ میں
تصنیف و تالیف میں صرف ہوئے۔

آپ کی زندگی کا محبوب ترین مشغلہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کثرت سے درود پاک پڑھنا
تھا۔ رات کے اکثر اوقات اور منجد کے بعد صبح کی نماز کے بعد اشراق کے نوافل کے بعد غرضیکہ دن کا شاید

بھی کوئی حصہ ایسا جو حیدر و پاک پڑھا جا رہا ہو۔ علی الصبح سائے طلبا کو میں مزار سے زیادہ درود پاک پڑھنے کی تاکید تھی۔ درود پاک آپ کی نہ صرف روحانی غذا تھی بلکہ دنیا کے تمام مسائل اسی کی بدولت حل کرتے۔ کوئی مسئلہ آپ کے سامنے آتا کثرت درود سے حل ہوتا۔ یہاں تک کہ درویشوں نے جب بھی رونی کی کمی کی شکایت کی فوراً کہہ دیا تم درود پاک پڑھو خیانت نہ کر رہے ہو۔ پھر خود اپنی نگرانی میں درود پڑھاتے دوسرے روز ضرورت سے زیادہ کھانا عمدہ اور وافر آتا۔

گر تو کل گر بود فیروزیت حق دہر ماند مرغان روزیت

طلبا پر بے پناہ شفقت اور نصیحت رسول خدا سے بلی رغبت تھی جب غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی گیارہویں اور ختم خواجگان کی عمر بھر باندی کی حضرت دانا گنج بخش علی ہجویری رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ ابوالعالی رحمۃ اللہ علیہ کے مزارات کی رحلت روزہ زیارت کبھی نہیں چھوٹی۔ اپنے پیرو مرشد مولانا غلام دستگیر قصوری رحمۃ اللہ علیہ کے دس سال کے بعد پیرو مرشد جناب حضرت مولانا پیر جماعت علی شاہ لکھنوی علی پوری رحمۃ اللہ علیہ سے فیضیاب ہوئے اور ان کے ارشاد کے مطابق سیاست حق کے سنگ گذار علاقوں میں تبلیغ و ارشاد کے لئے جلتے۔ اور وہاں کے سادہ عوام کو اعتقادی دولت سے مالا مال فرماتے۔ ان کے دلوں میں عقیدت و محبت کا جو جذبہ تھا اسی سے واضح ہوتا ہے کہ وہاں کے لوگ آپ کو جموں ریوٹ کمیشن سے پانچویں میں جٹا کر گندھوں پر چال کے پہاڑوں کی بلندیوں تک لئے پھرتے اور دل و جان فرشتہ راہ کرتے۔

زیر نظر کتاب "الاقیانوس بین الحقیقت والجاز" آپ کی آخری تصنیف ہے جسے آپ نے تمام اختلافی مسائل کے محاسبہ و محاکمہ کی صورت میں بڑے مدلل انداز میں پیش کیا ہے۔ اس کتاب کے مسودے کے ہزاروں صفحات مولف علام نے تیار کئے۔ ان میں تمام اختلافی مسائل کو تفصیل کے ساتھ پیر قلم کیا ہے اسی کتاب سے تین مسائل علم غیب، استمداد اور تصرف ادلیاد کو منشی برکت علی شہید مرحوم کی نظر ثانی نے زیور طبع سے آراستہ کرانے کے قابل بنایا ہے جناب شہید حضرت مولانا کے محبوب ترین شاگردوں میں سے ہی نہیں بلکہ بانثار خلفا میں سے تھے۔ آپ گجرات میں مدرس تھے مگر حضرت سے انس و حقیرت کا یہ عالم تھا کہ اکثر تعطیلات آپ کے زیر نظر گزرتیں، علی مسائل پر اکثر روز و نکات حاصل کرنے کا شہید صاحب کو آپ کو مجلس میں حاضر مقام ملا۔ حضرت کی فیض نظر کا یہ اثر تھا کہ آپ

بعد یہ سلسلہ فیض جاری ہوا تو اس میں ان کی کوششیں بڑی مفید ثابت ہوئیں۔

شہید خاک و لیسکن زبیرے تربیت ما تو ان شناخت کریں خاک مرے خیزد

اس ضمن میں حضرت کے شاگرد خاص حضرت مولانا باغ علی نسیم خطیب جامعہ سی کوٹوالی کا تذکرہ نہ کرنا بڑی کوتاہی ہوگی۔ ان کی ہمت اور جذبہ سے حضرت کا فیض جاری ہے اور جس مکتب فکر آپ نے اپنی زندگی میں بنیاد ڈالی تھی۔ اس کی نشو و نما نسیم صاحب نے حالات کی ناہمواری کے باوجود اپنے ذمہ لی اور حق تو یہ ہے کہ حق شاگردی ادا کر دیا۔ اب تک بچے اسی طرح جلم قرآن و جلم دین کی دولت سے جھولیوں بھر رہے ہیں۔ آپ کے کتب خانہ تصنیفات، مسجد مدرسہ اب مکتبہ نبویہ اور ان تمام روایات کو زندہ رکھنے میں ان کا بڑا حصہ ہے۔ اس کتاب کی اشاعت میں انہوں نے جس کاوش سے کام لیا ہے وہ آپ کے غلو میں اور حضرت کی تربیت فیض کا خاص اثر ہے۔

۱۳۶۳ھ / ۱۹۴۴ء / ۱۲ ذی قعد کی رات کو آپ کا وصال ہوا۔ آخری آرام گاہ مسجد کے پہلو میں ہے جہاں ہر سال اُس ہوتا ہے جہاں آپ کے شاگرد اپنی شرکت سے حضرت مولانا کی اعتقادی جذبات کو خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

اس کتاب کی مقبولیت کا فیصلہ ناظرین کی پسند پر ہے۔ اعتقادیات میں تشکک کی جن منزلوں سے ہم گزر رہے ہیں اس کتاب کا مطالعہ مشعل راہ بن سکتا ہے۔

۱۔ اہل نظر اسے کسی صاحبِ نظر کے نوادرات سے کم نہیں پائیں گے۔

۲۔ اہل علم اسے ایک علمی کارنامہ خیال کریں گے۔

۳۔ اہل طلب کے لئے خضر راہ بنے گی

۴۔ اہل سنت اسے اپنے بایہ ناز مصنف کا کارنامہ تصور کریں گے۔

الامتیاز بین الحقیقت والمجاز

زیر نظر کتاب فاضل مصنف کی ایک بمثال یادگار تالیف ہے جو آپ کی زندگی میں طبع نہ ہو سکی۔ اس کتاب کی تالیف پر آپ نے اپنی زندگی کے آخرین سات سال وقف کئے تھے۔ آپ

در اصل ان تمام اختلافی مسائل پر محاکمہ اور محاسبہ کرنے میں کوشاں ہے جو مختلف فرقوں میں دیگر اختلاف رہے چنانچہ آپ نے ایسے تقریباً ایک سو سے زیادہ مسائل پر بیسی محققانہ بحث کی۔ فریقین کے نقطہ نظر کو پیش کیا۔ مختلف دلائل اور شواہد ضبط تحریر میں لائے گئے جن کے سواکے فریقین اپنے اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور پھر اپنی محققانہ رائے کو محاکمہ کے بعد بیان لاتے گئے۔ یہ اندازِ بیان قارئین کو مسک کی اصل نوعیت سمجھنے میں بڑا مفید ثابت ہوگا۔

ایسے مسائل پر تقریباً تین ہزار صفحات پر ایک مبسوط مسودہ آپ کے ذاتی کتب خانہ میں محفوظ ہے۔ ان ہزاروں صفحات میں سے صرف تین مسائل (مسک غیب، استمداد اور تصرف ادب اللہ) کو زیرِ نظر کتاب میں اشاعت حاصل ہوئی ہے۔ قارئین کے سامنے ان تینوں مسائل پر مشتمل کتاب کا دوسرا ایڈیشن ہے۔

حضرت کی گراں قدر اور نادر کاوش کا وہ مجموعہ جس کا ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں۔ کتابی شکل میں ترتیب دیے جانے اور پھر اسے زیورِ طبع سے آراستہ بنانے کیلئے ابھی ایک وقت درکار ہے آپ کے ایک مرید یا سفاک جناب بکت علی صاحب شہید مرحوم اس مجموعہ مسودہ میں سے ان تین مسائل کو اخذ کر کے ایک کتابی شکل میں ترتیب دیا تھا۔ خدا کرے، دوسرے مسائل بھی یکجا نہیں تو مختلف حصوں میں مرتب ہوتے جائیں اور شائع ہو کر ناظرین تک پہنچتے جائیں۔

حضرت مولانا محمد نجی بخش علوی رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہ اثر میں بیٹھے والے حضرات اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ آپ عقیدے کی درستگی، عقیدے کی پختگی اور پھر اس درستگی اور پختگی پر ثابت قدمی کو برستی میں دیکھنے کے خواہاں تھے اور آپ کی ساری زندگی اس عظیم کام میں وقف رہی۔ آپ کی تمام تصانیف بھی اسی عزم کی ترجمان ہیں اور اسی مقصد کے لئے آپ نے الامتیاز پر محنت شاقہ کی۔ اس کتاب کی ترتیب و طباعت کے بعد ہم بجا طور پر دعویٰ کر سکتے ہیں کہ اختلافی مسائل میں حقیقت پسندانہ رویہ اختیار کرنے کا رجحان پیدا ہو جائیگا اور مختلف طبقے اپنے رویے اور فکر میں تبدیلی قبول کر لیں گے۔

فاضل مولف کے خطرات اور رشحات کو قارئین تک پہنچانے کے لئے مکتبہ نبویہ لاہور نے جس پامردی اور جالفشانی سے پچھلے چند برسوں میں کام کیا ہے وہ پاکستان کے اہل علم ہی نہیں عالم اسلام کی اہل علم ہستیوں سے خراج تحسین وصول کر چکا ہے۔ مکتبہ اپنی دیگر مطبوعات کے علاوہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی فاضلانہ تالیفات کے نئے ایڈیشن طبع کر چکا ہے اظہار انکار المنکرین من صلوة المجتہین جامع التوائد کے تازہ ایڈیشن آچکے ہیں قصص المحسنین شفاء القلوب زیر طبع ہیں پھر زیر نظر کتاب کے مختلف حصے ترتیب کے مراحل سے گذر رہے ہیں۔ فاضل علام کی تفسیر نبوی ایک اتنا بڑا شاہکار ہے جس کی پنجابی زبان میں مثال نہیں ملتی۔ وہ بھی تدبیراً اشاعت پذیری کے پروگرام میں سے گذر رہی ہے۔ حضرت کا تعلق کلام میلاد الہی پر مختلف مضامین کا مجموعہ۔ فقہ پر انواع نبوی جیسی نادر یادگاریں ابھی تک ان غیر مطبوعہ مسودات کا حصہ ہیں جنہیں زیر طبع سے آراستہ ہونا ہے۔

حرف آغاز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله سيد المرسلين
سيدنا ومولانا محمد وعلى آله الطاهرين الطيبين واصحابه المهديين
وأئمة المجتهدين وعلماء ربانيين وجميع المؤمنين في كل حال وحين آمين
يا رب العالمين

اما بعد!

اہل اسلام خصوصاً اہل سنت والجماعت پر غمی ضرب ہے کہ وہ باہمی اور سنی متنازعہ فیہ مسائل
کو آیات قرآنیہ سے اپنے اپنے عقیدہ کے مطابق ثابت کرتے ہیں اور اپنے استدلال کی بنیاد
جی کلام الہی پر رکھتے ہیں جس سے ایک دوسرے کی تکذیب ضرور لازم آتی ہے اور یہ امر بعض
اوقات انکار و انصاف تک پہنچ جاتا ہے۔ مثلاً ایک فرقہ غیر خدا کے لئے علم غیب پر دعائے الہی نہایت
کرتا ہے تو دوسرا اس کی نفی کرتا ہے حالانکہ دونوں اس کو قرآن مجید سے ثابت کرتے ہیں اور یہ
بات ناممکن ہے یعنی ایک بات کا صحیح اور دوسری کا غلط ہونا ناممکن ہے۔ کیونکہ مصداق و لفظ
کان من عند غیر اللہ لوجہ و احیہ اختلافاً کثیراً کلام الہی میں اختلاف و تضاد نہیں
علیٰ ہذا القیاس دیگر متنازعہ فیہ مسائل بھی سمجھے جائیں اور یہ فرق جو بظاہر نظر آتا ہے یہ حقیقت اور

مجاز کا ہے اور اسی فرق کو دور کرنا اور حقیقت و مجاز میں مطابقت ظاہر کرنا زیر نظر کتاب کی تالیف کا بڑا مقصد ہے۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے اقوال و افعال فیصل باری تعالیٰ میں فنا ہوتے ہیں یعنی قائل حقیقی وہی خالصت پاک ہے اور فعل کی نسبت دوسرے کے ساتھ محض مجازی ہے۔ اس کی مثال خدا تعالیٰ کا یہ قول اِنَّا اَعْنٰی لَہِمَّ اللّٰہُ تَعَالٰی دِرْہَمٌ مِّنْ فَضْلِہٖ اِیْنِیْ عَنٰی کہہ دیا ان کو اللہ اور اس کے رسولؐ نے اپنے فضل سے اس میں اغنی کا فاعل اور نمبر واحد کا مفعول حق تبارک و تعالیٰ کی ذات ہے جس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول و فعل حق تبارک و تعالیٰ کے فعل میں فنا ہے، اسی طرح دَاۤیْمًا قَرَأَۡتَہٗ قَارِئًا اور وَمَا رَسِیْتَ اِذْ رَسِیْتَ وَلَکِنَّ اللّٰہَ رَسٰی اور اِنَّ الَّذِیْنَ یَبَاہِیْعُوْنَکَ اِنْ شَاۤءَ یُّبَاہِیْعُوْنَ اللّٰہَ یٰۤاَیُّہُمۡ حَقُّۡ اَیُّہُمۡ مِّنْ عَدَاۤئِہُمۡ تَبَارَکَ وَتَبَارَکَ وَتَعَالٰی نے حضور پرورد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے افعال کو اپنے افعال کہا اور یہ اس کمال قربت و گھاٹکت کے باعث ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ذات باری تعالیٰ سے تھی، نیز فرمایا الَّذِیْنَ عَلَّمَهُ الْقُرْاٰنَ اور سورہ نجم میں فرمایا دَعَّاهُ شَدِیْدُ الْقُوٰی سورہ الرحمن میں عَلَّمَهُ کَا فاعل خود حق تبارک و تعالیٰ ہے، لیکن سورہ النجم میں عَلَّمَهُ کَا فاعل حضرت جبرائیل علیہ السلام کو مقرر کیا ہے پس اگر ایسے مواقع میں حقیقت و مجاز کے فرق کو ملحوظ نہ رکھا جائے تو کلام الہی میں تناقض و تباہی لازم آتا ہے اور یہ غیر ممکن ہے، فی الحقیقت علم میں علم کا فاعل بھی خدا تعالیٰ ہی ہے یا سورہ مریم میں دِیکھو اَیُّہٗ لَا حَسْبَ لَکَ غُلَاۡظُۡکَۃِۤیۡنَ میں حضرت جبرائیل علیہ السلام حضرت مریم کو فرماتے ہیں کہ تمہیں ایک بیٹا بخشے یا بہن، استقصا کرنے سے قرآن مجید میں ایسی اور بھی کئی مثالیں ملتی سکتی ہیں لیکن ہم انہی پر اکتفا کرتے ہیں :

امام الطائفہ و بابیر اسمعیل دہلوی نے اپنی کتاب "ہر اربعہ مستقیم" میں لکھا ہے "از انجیل شدت تعلق است بہ مرشد خود استقلال نہ بان ملاحظہ کہ این شخص ناودان فیض حضرت حق و واسطہ ہدایت اوست، بلکہ بحیثیت کہ متعلق عشق ہماں ہے، گداز، چنانچہ یکے از اکابر این طریق فرمودہ کہ حق جل و علا در غیر کسوت مرشد

من تجلی فرماید، مرا بسوئے او التفات درکار نیست۔

اس کا ترجمہ جو غیر مقلدوں نے ہی کیا ہے کہ منجملہ آثار غیثیہ کہ اپنے مرشد کے ساتھ استقلال تعلق شدید ہو جاتا ہے یعنی اس لحاظ سے (نہیں) کہ یہ شخص حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے فیض کا ذریعہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ خود مرشد سے ہی غش کا تعلق ہو جاتا ہے چنانچہ اس طریق کے بزرگوں میں سے ایک شخص کا مقلد ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے مرشد کی موت کے سوا کسی اور لباس میں تجلی فرمائے تو البتہ میں اس کی طرف التفات نہ کروں گا۔ مطلب یہ ہوا کہ مرشد ہی فیض دہندہ یا الاستقلال ہے صرف وسیلہ اور ذریعہ نہیں پھر ذرا آگے چل کر بزرگان دین اور باری تعالیٰ کے اتحاد کے ثبوت میں آگے اور لوہے کی مثال بیان کر کے اسے صحیح حدیث سے یوں مدلل کیا ہے کہ — نفس کامل کو رحمانی جذب کی موجیں احدیت کے دریاؤں میں کھینچ لے جاتی ہے تو انا الحق وَلَکِنَّ فِیْ حُجُبَتِیْ سَوِیُّ اللّٰہِ یعنی میں خدا تمام جہان کا پروردگار اور میرے ہر دو پہلو میں بحر اللہ کے اور کچھ نہیں کی آواز اس سے صادر ہوتی ہے اور یہ حدیث قدسی ہے یعنی سَمِعَهُ الَّذِیْ یَسْمَعُ جِدَّ وَبَصَرَهُ الَّذِیْ یُبْصِرُ بِهِ وَیَدَهُ الَّتِیْ یَنْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِیْ یَمْشِیْ بِهَا اَیْکَ اور روایت میں اس حال کی حکایت ہے خبردار! اس معاملہ پر تعجب نہ کرنا، اور انکار سے پیش نہ آنا کیونکہ جب داویٰ مقدس کی آگ سے نمائے اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ تو اثر و موجودات سے جو حضرت ذات سبحانہ و تعالیٰ کا نمونہ میں، انا الحق کی آواز صادر ہو تو کوئی تعجب کا مقام اور اسی مقام کے لوازم میں سے ہے، عجیب غریب خواص کا سادہ ہونا اور قوی تاثیروں کا ظاہر ہونا، دعاؤں کا قبول ہونا، آفتوں اور بلاؤں کا دور کرنا اور اسی معنی کی تصریح اس حدیث شریف قدسی میں موجود ہے اِنَّ سَآئِلِیْ اَوْ عَظِیْمَتِہٖ وَاَنْ اَسْتَعَاذَ فِیْہِ یعنی اگر وہ ہندہ مجھ سے کچھ مانگے تو میں ضرور اُسے دوں گا، اگر وہ مجھ سے پناہ مانگے تو میں ضرور اُسے پناہ دوں گا، اور منجملہ لوازم اس کے یہ ہے کہ صاحب حال کے دشمنوں اور بداندیشوں پر وبال اور مہیت ٹوٹ پڑتی ہے چنانچہ حدیث شریف قدسی میں آتا ہے فَرِیًّا فَهَدَّ اَدْنٰہُ بِالْحَرَبِ اِسی معنوں کی وضاحت کرتی ہے سبحان اللہ! عبث تو کیا

عمدہ تاثیر اور تبحر علمی کا کیا خوب جذب ہے کہ یہ ایک مشت خاک اس مقدس اور پاک مقام میں کس قدر بلند ہو جاتی ہے اور یہ قدر مٹی نے رب الارباب کے قریب مجلس میں کیا عمدہ جات نشست اور خوبی کا مقام پایا (ترجمہ صراطِ مستقیم صفحہ ۱۳-۱۴) مطبع احمدی لاہوری طابع و ترجمہ میں بھی مولف کتاب ہذا کا ہم خیال ہے) لہذا اسی ترجمہ پر انکشاف کیا گیا ہے۔ اس سے ناظرین کو بخوبی معلوم ہو گیا کہ دوستانِ خدا کے لئے نہ تو خدا ہیں، نہ خدا سے جدا ہیں اور ان کے افعال حق تبارک و تعالیٰ کے فعل میں فنا ہیں۔

فقیر کا تب الخروف نے امنی امور کو جن کا فہم نہ تھے از حروارے سطور بالا میں پیش کیا گیا ہے۔ نظر رکھتے ہوئے ہر دو فریق کی اصلاح کے لئے ان کے استدلال اور مواخذ میں تطابق اور توافق ثابت کرنے کی امکانی کوشش کی ہے تاکہ وہ اعتدال منون بعض الکتاب و تکفرون ببعض کی وعید سے بچیں وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

اب ناظرین کرام کا فرض ہے کہ حقیقت و مجاز کا فرق پیش نظر رکھتے ہوئے ہر دو فریق کے مواخذ ملاحظہ فرمائیں اور راہِ ہدایت کو اختیار کرتے ہوئے قعر ضلالت سے بچنے کی سعی طبع کریں۔

✽ وَاللّٰهُ يَهْدِيْ اِلَى سَبِيْلِ الرَّشَادِ ✽

محمد نبی بخش سلوئی عفی عنہ

علم الغیب

غیب کیا چیز ہے؟ جَوِّسُونَ بِالْغَيْبِ کے ضمن میں تفسیر ضیاء الی میں لکھا ہے
والغیب مصدر ووصف یہ للمبالغة كالشهادة فی قوله تعالى عالم الغیب
والشهادة والعرب تسمى المظنون من الارض والخمسة التي تلى الكلية
او فيعمل خفت كفيل والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحسن ولا يقسم
بداهة العقل وهو قسمان قسم اول دليل عليه وهو المعنى بقوله
تعالى وعند مفاتيح الغیب لا يعلم الا هو وقسم نصب عليه
دليل كالصانع وصفاته واليوم الآخر واحواله وهو المراد به -
اور غیب مصدر ہے بطور مبالغہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، جیسے لفظ شہادت واجب
تعالیٰ کے قول عالم الغیب والشہادة میں، یا وجود مصدر ہونے کے صفت واقع ہوا ہے غیب
ولے اپنی زبان میں پست ترین اور محاذ گروہ کو غیب کہتے ہیں، یا غیب قیل کی طرح مخف
ہے، غیب برقیل کا اور مراد غیب سے وہ محقق امر ہے، جو جو اس سے معلوم نہ ہو سکتے
اور نہ اس کو دہا ہے، عقل چاہے یعنی عقل بلا دلیل معلوم نہ کر سکے، اور یہ غیب دو قسم ہے
ایک قسم یہ ہے کہ اس پر دلیل عقلی یا نقلی قائم نہ ہو، اور یہی غیب عند مفاتيح الغیب
لا يعلمها الا هو میں مراد ہے، دوسری قسم یہ ہے کہ اس پر دلیل عقلی یا نقلی قائم ہو، جیسے

اللہ تعالیٰ اس کی صفات اور دیگر احوال آخرت آیت لَوْ مَشَئُونَ بِالْغَيْبِ میں
یہی غیب مراد ہے یعنی متقی وہ ہیں جن کو اس قسم کا غیب یعنی خدا کے تعالیٰ اس کی صفات
کا علم اور عالم آخرت کا علم دلائل عقیدہ اور تقلید سے حاصل ہے۔

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ اہل سنت والجماعت بالاتفاق مانتے ہیں کہ غیب دو
نوع پر ہے، ذاتی اور عطائی، علم غیب ذاتی

ذات باری تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے، اس کی مہربانی سے انبیائے کرم اور اولیائے عظام کو
بعض علوم از قسم غیب حاصل ہوتے ہیں، اس کو علم غیب عطائی کہتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کا علم غیب اسی قسم کا تھا اور تمام مخلوق کے مجموعی علم سے زیادہ تھا لیکن ذات
باری تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں ایسا متعیناً سمندر کے مقابلہ میں قطرہ اور جملہ مخلوقات کا مجموعی
علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کے مقابلہ میں ایسا کہ سمندر کے سامنے قطرہ، کیونکہ
”بعد از خدا بزرگ توئی قصہ محقر“ کا اقتضا ہی یہی ہے۔

حوالہ حیات علامہ خواجه خواجہ بیضاوی سے نقل فرماتے ہیں، ان معلومات اللہ تعالیٰ
لا تھایہ لھا و غیب السموات والارض وما یبدونہ وما یکتمونہ

قطرہ منها بمقابلہ علم الہی تمام خوب ارسی و سماوی قلیل کہا جائے گا بیشک بجائے یکن
انہیں بیکے خود قلیل کہنا اور کثرت ماننا غلطی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علوم الہی
سے ایک قطرہ عطا ہوا، یعنی آپ کا علم بمقابلہ علم الہی قلیل ہے مگر بجائے خود ایسا وسیع ہے کہ
کوئی شے اس کے احاطہ سے خارج نہیں اور تفسیر کبریٰ میں ہے، ”وسعی جمیع الدنیا قلیل“
جسٹ محال قل متاع الدنیا قلیل، اس سے ظاہر ہوا کہ تعلیم آخرت کے سامنے تمام دنیا کی
مشروع بھی قلیل ہے اس طرح حق سبحانہ کے علم کے سامنے تمام مخلوقات کا علم قلیل ہے لیکن جس
طرح ہم اپنے نزدیک تمام دنیا کو قلیل نہیں پاتے اسی طرح تمام مخلوقات کا علم بھی ہمارے
زیر یک قلیل نہیں، اگر ہم اسے فی نصب قلیل جانیں تو یہ ہماری بے بصری ہے، اس کی مثال
یوں سمجھیے کہ ایک بادشاہ نے خوشن سو کر اپنے وزیر کو ایک مزار گاؤں عطا کئے، اس کا
یہ عطیہ اپنی سلطنت کے مقابلے میں کچھ نہیں لیکن اس کی اہمیت ایک تہی دست مقل سے

پوچھئے وہ اسے متاع سلطنت سمجھے گا اور تعجب سے کہے گا کہ بادشاہ نے وزیر کو ہزار
 گاؤں ہرگز عطا نہیں کئے ہوں گے، اگر ایسا ہوا ہے تو بادشاہ سے وزیر تیری کسی طرح کم
 نہیں رہا بلکہ منعم اور منعم علیہ کا امتیاز بھی اس کے دل سے اٹھے گا۔ مختصراً منطقی رنگ میں
 اس مسئلہ کو یوں بیان کر سکتے ہیں کہ خدا کا علم عام ہے اور اس کے مقابلہ میں رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا علم خاص ہے یعنی تمام مخلوقات کا مجموعی علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم کو محیط نہیں کر سکتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم حق سبحانہ کے تمام علم کو محیط نہیں
 ہو سکتا مگر اس کے برعکس خدا کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کو محیط اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم مخلوقات کے علم سب کو محیط ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندوں کو اپنے خاص علم غیب پر جس قدر
 چاہے مطلع بھی کر سکتا ہے کہ نہیں، اگر انکار کریں تو ان اللہ علی کل شئی قدير کے کیا
 معنی ہوں گے؟ اگر آیات نفی و آیات اثبات میں جو علم غیب کو ماسوا کے لئے نفی یا اثبات
 کرتی ہیں، کفر کر کیا جائے، تو قرآن میں سب کی آیات میں تضاد و اختلاف ماننا پڑے گا جو
 کسی طرح جائز اور ممکن نہیں۔ پس ایسی صورت میں ہر دو قسم کی آیات میں مطابقت لازمی ہے
 ورنہ ایمان کی خیر نہیں، اور یومنون ببعض الکتاب و یکفرون ببعض کا مصداق ہونا
 پڑتا ہے، یعنی حقیقت و مجاز اور ذاتی و عطائی کا فرق مد نظر رکھنا ضروری ہے۔

(۱) قرآن مجید میں ہے عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدًا
 الا من اراد فضل من رسول (سورہ جن) یعنی اللہ جل جلالہ عالم
 الغیب ہے وہ کسی پر اپنا غیب ظاہر نہیں فرماتا۔ مگر اس پر ظاہر کرتا ہے جس کو پسند
 فرمائے رسول میں سے، آیت مذکورہ کے تحت صاحب تفسیر روح البیان فرماتے ہیں۔ قال
 ابن الشیخ اِنَّه تعالى لا یطلع علی الغیب الذی یختص بہ علمہ الا المرئی الذی
 یكون رسولاً و ما لا یختص بہ یطلع علیہ غیر الرسول یعنی ابن الشیخ نے فرمایا
 اللہ تعالیٰ اپنے غیب خاص پر جو اس کے ساتھ مختص ہے رسول مرئی کے سوا کسی کو
 مطلع نہیں فرماتا اور جو غیب کے کہ اس کے ساتھ خاص نہیں اس پر غیر رسول کو بھی مطلع

فرمایا ہے 'اور تفسیر جبل میں ہے والمعنی ولكن الله يجتبي اى يصفح من رسله
من يشاء فيطلع على الغيب اور معنی یہ میں لیکن اللہ جل شانہ چھانت لیتا ہے یعنی
برگزیدہ کرتا ہے 'اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے' پس مطلع کرتا ہے اس کو غیب پر اور
وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي كما انه قال الا انزل فانه
يطلعهم على الغيب اور یہ استثناء منقول ہے یعنی حق تبارک و تعالیٰ اپنے خاص غیب
پر مطلع فرماتا ہے اپنے برگزیدہ رسولوں کو اور اسی آیت کے ضمن میں کتاب الکلمۃ العلیا
میں مرقوم ہے کہ اہل تدقیق فرماتے ہیں کہ لا ینظر غیبہ علی احد نہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنا
غیب کسی پر ظاہر نہیں فرماتا کیونکہ اظہار غیب تو اولیائے کرام پر بھی ہوتا ہے اور بذریعہ انبیاء
اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم پر بھی ہوتا ہے بلکہ یہ فرمایا لا ینظر علی غیبہ احدا اپنے
غیب خاص پر کسی کو ظاہر و غالب اور مستطاب نہیں فرمانا مگر رسولوں کو ان دونوں مرتبوں میں
کیا فرق عظیم ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے یہ کتنا بلند مرتبہ قرآن عظیم سے ثابت
ہوا ان تمام تغایر سے یہ نتیجہ نکلا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیدا فرما
کر علم مآکان و مایکون سے سرفراز فرمایا جس کی بنا پر آپ نے اپنے سے پہلے پچھلے لوگوں
اور روز قیامت کی خبریں ظاہر فرمائیں، مخصوصاً تفسیر عزیزی میں ہے کہ "غیب نام چیز ایست
کہ از ادراک حواس ظاہرہ و باطنہ غائب باشد نہ حاضر تا مشاہدہ و وجدان دریافت نشود و اسباب
و علامات آن نیز در نظر عقل و فکر آن در نیاید تا بدایت و استدلال دریافتہ نشود، ہر نامیائے
عالم الوان غیب است و عالم اصوات، نغات و الحان شہادت در پیش جہن لذت جماع
غیب است، و پیش فرشتگان الم گر سنگی و لنگی غیب است و دوزخ و بہشت شہادت
لہذا ایں قسم را غیب اضافی گوئید و آنچه نیست نسبت بہم مخلوقات غائب است، غیب
مطلق مطلق است، مثل وقت آمدن قیامت و احکام کونینہ و شرعیہ باری تعالیٰ و ہر روز و روز
ہر شریعت و مثل حقائق ذات و صفات او تعالیٰ علی السبیل التفصیل و ایں قسم غیب خاص او
تعالیٰ می نامند، لا ینظر علی غیبہ احدا پس مطلع فی کذب بر غیب خاص خود هیچ کس را
موجہ کہ رفع تبلیہ و اشتباہ خطا بجلی دران اطلاع خاص شوند و احتمال خطا و اشتباہ

اسلاماً مذکور میں اطلاع کہ اور اظہار شخصے بر غیب تو ان گفت بخلات منجیس والہا و کائنات
 و زمان و جغریاں و قال میں کہ علم ایشان بہ بعض حوادث کونیہ از راہ استدلال با سبب و
 علامات ظنیہ یا اخبار محتملہ الصدق و الکذب جنان و شیطا طین تخنیتی و وحی می باشند نہ
 کہ یقینی، و اولیاء را ہر چند علم الہامی یقینی بہ بعض حقائق ذات و صفات یا وقائع کونیہ حاصل
 می شود، اما تمییس و اشتباہ بہ جمیع الوجہ از ان بر تفسی نے گردد، تا اظہار ایشان بر غیب و
 استیلا بر ان متفق گردد، بلکہ اظہار غیب بر ایشان و انعکاس صورت غیبیہ در آئینہ وجدان
 ایشان است، لہذا تکلیف عام بر ان متفق نشود، و خود ہم در تحصیل یقین بر ان و اعتماد بر ان
 محتاج بہ ثواب کتاب و سنت، کہ اقام وحی اند می شوند، پس اظہار بر غیب ہیچ کس را نہ دیند
 الا من ارتضی من رسول و مگر کسی کہ پسندی کند و ان اس رسول می باشد خواہ از جنس ملک
 باشد مثل حضرت حیرا ایل علیہ السلام خواہ از جنس بشر مثل حضرت محمد و موسیٰ و عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ
 و التسلیمات کہ اورا اظہار بر بعضی از غیوب خاصہ خود میفرماید تا ان غیوب را بہ مکلفین
 برساند، و تمییس و اشتباہ را از فی کلی دفع می نماید تا احتمال خطا و ناراستی و صلا پر لیک
 آن نگردد، و عامہ مکلفین کہ بیدین معجزہ تصدیق رسول بشری نموده باشند، در وحی برہ
 بر ان اعتماد نمود در فلفظ نیستند و راہ حق نہ گفتند، لہذا در اترا ل وحی احتیاط طبع بکار می برند، لہذا
 عبارت مذکورہ کا خلاصہ یہ ہے کہ غیب اس چیز کا نام ہے جو حواس ظاہری و باطنی سے
 غائب ہو، کسی صورت سے اس کا مشاہدہ نہ ہو سکے، ایک غائب مطلق ہے جو تمام مخلوقات
 سے غائب ہے اور اس کو کوئی بھی نہیں جان سکتا جیسے قیامت کے آنے کا وقت اور
 اس غیب کے اسباب اور نشانات عقل و فکر کی مدد سے نہ پائے جائیں اور ہدایت و
 استدلال سے دریافت نہ ہو سکے، اور یہ غیب مختلف ہے ہر شخص کی نسبت چنانچہ مادر زاد
 اندھے کے آگے جہان کے رنگ غیب ہیں، اور آواز پس وغیرہ ظاہر عین کے آگے لذت طبع
 غیب ہے، فرشتوں کے آگے بھوک پیاس کا رنگ غیب ہے، اور دوزخ و بہشت
 ان کے لئے شہود ہے، اس قسم کے غیب کو غیب اضافی کہتے ہیں یعنی یہ بعض کے لئے غیب
 ہے اور بعض کے لئے شہود، اور جو غیب، حقائق ذات و صفات باری تعالیٰ سے متعلق ہے

وہ حق تبارک و تعالیٰ سے محقق ہے اور وہ اس سے کسی کو اس وجہ پر مطلع نہیں فرماتا کہ اس سے اشتباہ و تلبیس رفع ہو جائے اور احتمال غلط و اشتباہ ہرگز نہ رہے اور خطا و نسیان کا امکان بھی نہ رہے اور ایسے غیب کو جس میں یہ سب صفتیں پائی جاتی ہوں کسی پر ظاہر کرنا کہہ سکتے ہیں بخلاف نجومیوں، اکاہنوں، طیبیوں، اریلیوں، جفریوں، اور فال دیکھنے والوں کے کیونکہ ان کا علم جہان کے بعض آئے والے حادثوں پر اسباب و علامات ظنیہ پر استدلال کی راہ سے ہوتا ہے، یا ان خبروں پر منحصر ہوتا ہے جو صدق و کذب کی متحمل ہو سکتی ہیں کیونکہ وہ جنات و شیطاں کے علم سے تعلق رکھتی ہیں جو وہم و تخمین پر مبنی ہوتا ہے یقین پر نہیں، اگرچہ اولیائے کرام کو بعض حقائق ذات و صفات یا واقعات جہان کے متعلق علم الہامی یقینی حاصل ہوتا ہے لیکن اس سے بھی اشتباہ و تلبیس کا ارتقاع من کل الوجوہ ضروری نہیں تاکہ ان پر اظہار غیب اور غیب پر ان کا استیلا متعلق ہو جائے، ان پر اظہار غیب اور صورت غیبیہ کا انعکاس ان کے آئینہ وجدان پر بھی ہوتا ہے اس لئے اس سے تکلیف عام متعلق نہیں ہوتی، اولیائے کرام خود بھی اپنے علم پر اعتماد یقین حاصل کرنے میں شواہد کتاب و سنت (جو کہ وحی کے اقسام میں) کے محتاج ہوتے ہیں پس اظہار بر غیب سوائے ان رسولوں کے جن کو خدا سے تبارک و تعالیٰ پسند فرماتے، کسی کو حاصل نہیں، خواہ وہ رسول شکیک ملائکہ میں سے ہو، جیسے حضرت جبرائیل علیہ السلام خواہ بعض بشر میں سے ہو جیسے حضرت محمدؐ موسیٰؑ، ہر ایک خدا سے تعالیٰ ان پر اپنے خاص غیب کو ظاہر کرتا ہے تاکہ ان کے ذریعے مکلفین تک پہنچے اور اس میں اشتباہ و تلبیس کا شائبہ نہیں ہوتا جس سے خطا و ناراستی کا امکان بھی نہیں رہتا، جن لوگوں نے رسول بشری کی تصدیق معجزہ دیکھ کر کی ہوگی، وہ وحی کے بارے میں اس پر کلی اعتماد کریں گے، اور غلطی میں پڑ کر راہ حق گم نہیں کریں گے، اسی لئے انزال وحی میں پوری پوری احتیاط پیش نظر رکھی جاتی ہے

تفسیر سراج المنیر میں اسی آیت کے ضمن میں ہے، وقال القرطبی المعنى فلا يظهر على غيبه احدًا الا من رضى من رسول فانه يظهره على ما يشاء من غيبه لان الرسول موبدود بالسرجزات ومنها الاخبار عن بعض المنبيات كما ورد في التنزيل في

قوله تعالى وان تبككم بما تاكلون وما تخرجون في سبوتكم الى قوله ولا تماروا لكرامات
 من ذهب المعترضه واما مذهب اهل سنت فيقتبلونها فانه يجوز ان يلهوا بآله
 بعض اوليائكم وقوع بعض الوقوع في المستقبل فيتعربيه وهو من اطلاع الناس
 تعالى اياه على ذلك ويدل على صحتها قاله ما روى عن ابى هريره عن النبى صلى الله
 عليه وسلم انه قال كان فيمن قبلكم من الامم ناس محدثون من غير ان يكون له انبياء
 وان يكن في امتي احد فانه عسرا خرج البخارى قال ابن وهب تفسير محدثون
 ملهون والمسلم عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الامم
 قبلكم محدثون فان يكن في امتي منهم احدا فان عمر بن الخطاب منهم ففي هذا
 اثبات كرامات الاوليا الى اخره يعنى آيت مذكوره كى تفسير میں قرطبي فرماتے ہیں المعنى
 قوله تعالى فلا يظفر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول كى معنی میں كى الله تعالى
 اپنے غیب میں سے جس پر چاہتا ہے اس کو مطلع کرتا ہے، یقیناً رسول معجزات کی مدد سے موند
 کئے جاتے ہیں اور ان میں سے بعض رسول بعض معنیات سے خبر دیتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید
 میں اللہ تعالیٰ کے اس قول سے وارد ہوا ہے کہ میں ان چیزوں کی جو تم کھاتے ہو اور جو
 گھروں میں ذخیرہ کرتے ہو، خبر دیتا ہوں، آہ۔ اور اولیاء اللہ کی کرامتوں سے انکار معتزلہ
 کا مذہب ہے اور اہل سنت ان کی کرامتوں کے ثابت کرنے والے ہیں اور یہ جائز ہے کہ
 خدا کے تعالیٰ اپنے بعض اولیا میں سے بعض مستقبل کے واقعات پر الہام کرتا ہے اور اس کو
 اس واقعہ کی خبر دے اور یہ خبر دنیا خاص اس کو اس واقعہ پر اللہ تعالیٰ کے اطلاع دیتا
 ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام سے بیان کی اس کی صحت پر دال ہے آپ نے فرمایا کہ تم سے پہلی امتوں کے آدمیوں
 میں سے بعض باوجود نبی نہ ہونے کے الہام کئے جاتے تھے، پس ایسا آدمی اگر کوئی میری امت
 سے ہے تو عمر ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اخرجہ البخاری ابن وھب نے کہا کہ محدثوں کی تفسیر
 علموں ہے اور مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سے روایت کی کہ تم سے پہلی امتوں میں سے محدث ہوا کرتے تھے، پس میری امت میں

سے اگر کوئی ایسا ہے تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اس میں کرامات اولیاء اللہ کا ثبوت ہے اور یہ وہ امام قرطبی ہیں جن کی توصیف اور ان کی تفسیر کا معتبر ہونا کشف الظنون سے ثابت ہے۔ چنانچہ اس میں ہے کہ شیخ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد ابو بکر قرخ انصاری فرزنجی قرطبی مالکی متوفی کی تفسیر حدیث اور آیات قرآنی پر مشتمل ہے۔

تفسیر کبیر میں اسی آیت کے تحت میں ہے، اسی وقت

وقوع القیامۃ من الغیب الذی لا یشہر ہذا

امام فخر الدین رازی کا فیصلہ

اللہ یحد فان قبل فاذا حملتہم ہذا ک علی القیامۃ فلیف قال الا من ارتفعی من رسول مع انہ لا یشہر ہذا الغیب لاحد قلنا بل یشہر عند قرب القیامۃ یعنی وقوع قیامت کا وقت ان غیبوں میں سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ کسی پر ظاہر نہیں فرماتا پس جب یہ کہا جائے کہ جب تم نے اس غیب کو قیامت پر محمول کر لیا تو پھر جواب دو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کیسے فرما دیا الا من ارتفعی من رسول حالانکہ یہ غیب بھی تو ان غیبوں میں سے ہے جو کسی پر ظاہر نہیں کیا جاتا تو ہم کہیں گے کہ خدا سے تعالیٰ قیامت کے قریب ظاہر فرما دیگا۔

تفسیر خازن میں اسی آیت کے ضمن میں ہے، الا من

یصطفیہ لرسالہ ونبوتہ فیظہر علی من

صاحب خازن فرماتے ہیں

یشاء من الغیب حتی یشاء علی نبوتہ بما تجربہ من المعنیات فیکون معجزۃ لہ یعنی خدا جس کو اپنی رسالت اور نبوت کے لئے انتخاب کرے اور جس پر وہ چاہے اس پر غیب کا اظہار فرماتا ہے تاکہ ان معنیات سے جن کی وہ خبر دیتے ہیں ان کی نبوت پر دلیل مل جائے اور یہ ان کا معجزہ ہوتا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ مَنْ رَسَلَهُ مِنْ تَشَاءٍ

فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَان تَوَلَّوْا فَلََكُمْ اَجْرٌ عَظِيمٌ اور اس میں ہے

اللہ کے مطلق فرمائے تمہیں غیب پر لیکن اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے چُن لیتا ہے۔

پس اللہ اور اس کے رسولوں کے ساتھ ایمان لاؤ اور اگر تم اللہ کے ساتھ ایمان لے آؤ اور اس سے ڈرو تو تمہارے لئے اجر عظیم ہے۔

صاحب مدارک کی تشریح

صاحب التفسیر مدارک التنزیل آیت مذکورہ کی تفسیر
 میں فرماتے ہیں، وما کان اللہ لیوقی احدا منکم

على الغیوب فلا توقموا عند اخبار الرسول بنفاق الرجل واخلص الآخر انه یطلع
 على ما فی القلوب طلاع اللہ، فینجذ عن کفرها وایمانها و لکن اللہ یجتبی من
 رسلہ من یشاء الذیہ ای و لکن یوکل الیہ فی عجزہ بان فی الغیب
 کذا وان فلان فی قلبہ النفاق و فلان فی قلبہ الاخلاص فیعلم ذلک من جهة
 اخبار اللہ لا من جهة نفسه۔ اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ کسی کو تم میں سے علم غیب
 پر خبردار کرے، پھر نہ وہم کرو نہ دیک خبر دینے رسول کے ساتھ نفاق کسی آدمی کے اور دوسرے
 کے اخلاص کے کہ وہ بذات خود اپنی طرف سے خبر دے رہا ہے لیکن اللہ تعالیٰ رسولوں کو
 مطلع فرماتا ہے، اس پر جو دلوں میں ہے، پس وحی کی جاتی ہے طرف اس کی، اور وہ خبر دیتا
 ہے اس کو ساتھ غیب کے کہ فلاں کے دل میں نفاق اور فلاں کے دل میں اخلاص ہے، پس
 وہ رسول اس خبر کو خدا تعالیٰ کے مطلع کرنے سے جانتا ہے، بذاتہ نہیں جانتا۔

بیضاوی کی وضاحت

تفسیر بیضاوی میں ہے، وکان اللہ لیوقی احدکم

علم الغیب فیطلع علی ما فی القلوب من کفر و

ایمان و لکن اللہ یجتبی لرسالہ من یشاء فیوحی الیہ و یخبرہ بمعنی المغیبات
 او ینصب لہ ما یدل علیہ اور اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو علم غیب نہیں دیتا تاکہ
 مطلع کرے، اس چیز پر جو دلوں میں ہے کفر اور ایمان میں سے، لیکن اللہ تعالیٰ اپنی رسالت
 کے لئے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے، پھر اس کی طرف وحی کرتا ہے اور اس کو بعض
 غیبوں کی خبر دیتا ہے یا ان کے لئے ایسے دلائل قائم کرتا ہے جو غیب پر دلالت کرتے ہیں۔

تفسیر خازن میں ہے۔ لکن اللہ یسطفی

صاحب خازن مزید فرماتے ہیں

و یختار من رسلہ من یشاء فیطلع علی بعض علم الغیب
 علی بعض علم الغیب، لیکن اللہ تعالیٰ انتخاب کر لیتا ہے، رسولوں میں سے جس کو چاہتا
 ہے اور اس کو اطلاع دیتا ہے بعض علم غیب پر۔

تفسیر قبل میں ہے: السمعوا لیکن اللہ یحییٰ ان یصطفیٰ من رسلہ من یشاء فیطلعه علی الغیب، معنی یہ ہیں کہ اللہ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے چن لیتا ہے، پس اس کو مطلع کرتا ہے غیب پر۔

تفسیر کبیر میں ہے: فانما سعدفت فالک علی سبیل الامام من الغیب فہو من خواص الانبیاء، لیکن ان باتوں کا بطریق غیب پر مطلع ہونے کے جان لینا انبیاء کرام کی خصوصیت ہے۔

تفسیر روح البیان میں ہے: فان غیب الحقائق والاحوال لا یشکشف بل واسطہ الرسول یعنی حقائق اور احوال کے غیب رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واسطہ کے بغیر منکشف نہیں ہوتے۔

تفسیر جلالین میں ہے: فان کان اللہ لیطلکم علی الغیب فتعروا المناق قبل التفسیر والکن اللہ یحییٰ ویختار من یشاء فیطلعه علی غیبہ کما اطلع النبی علیہ السلام علی حال المنافقین۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا کہ تمہیں علم غیب پر مطلع کر دیتے تو منافقین کو پہچان لیتے لیکن اللہ تعالیٰ چن لیتا ہے اور غیب پر اختیار دے دیتا ہے جسے چاہے جیسا کہ اُسے نبی علیہ السلام پر منافقین کے حالات کو واضح کر دیا تھا۔ یاد رہے بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں بعض علم غیب کہا ہے تو ان کے بعض سے خدا تعالیٰ کے علم غیب کے مقابلے میں بعض مراد ہے، ذکر مخلوق کے مقابلے میں علم ماکان و مایکون بھی خدا کے علم کا بعض ہے۔

وانزل اللہ علیک الکتب والحکمۃ وعلمتک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً۔ اور اتاری ہے خدا کے تعالیٰ نے تجھ پر کتاب اور حکمت اور کھائی تجھے (اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) وہ بات جو تو نہ جانتا تھا اور ہے خدا تعالیٰ کا فضل تجھ پر بہت بڑا۔

جلالین میں علمتک ما لم تکن تعلم کے ضمن میں ہے: ای من الاحکام الغیب یعنی احکام اور علم غیب قازن میں ہے، یعنی من احکام الشرع وامور

حال کے مناسب آیت تلاوت قرآنی اور وہ یہ آیت ہے وکذٰلکَ نوری ابراہیم علیہ السلام
یعنی اسی طرح دکھائے ہم نے ابراہیم کو ملک آسمانوں اور زمینوں کے تاکہ وہ یقین کرنے
والوں میں سے ہو جائیں، وضع کف مزید فضل ثنابت تخیض ایصال فیض غایت کرم
تکبیر اور انہم کے کناہیب اور سردی یا ناقص اور فیض اور حصول علم سے کناہیب ہے۔
اس حدیث سے آفتاب کی طرح ثنابت ہو گیا، کہ ہمارے آقا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کو ہر چیز کا علم عطا ہوا۔ حدیث مذکورہ میں حرف ماحمومیت پر دال ہے جیسے کہ یہ حرف
لہ ما فی السموات وما فی الارض میں عمومیت پر دال ہے مگر لفظ اللہ جل وعلیٰ نہ کہ
بالات، حدیث مذکورہ قولہ تعالیٰ لقد رای من آیات ربہ الکبریٰ کے مطابق ووافی
حضرت علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ الباری مرقاۃ شرح
مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں (جلد اول ص ۴۸) فعلت

علامہ علی قاری کا استدلال

اے بد سبب وصول ذلک فیض ما فی السموات والارض یعنی ما علمہ اللہ
تعالیٰ مما فیہا من المملکۃ والاشجار ونحوہا عبارة عن سمعة علمہ الذی
فتح اللہ ید علیہ وقال ابن حجر لم یجمع الکائنات التی فی السموات بل
ما فوقہا کما استفاد من قصۃ المعراج والارض ہی بمعنی الجنس ای وجميع
ما فی الارضین السبع بل وما تحتہا کما افادہ اخبار علیہ السلام عن الثور و
الحوت الذین علیہما الارضون کما یعنی ان علمہ الی ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
ملکوت السموات والارض وکتبت لہ ذلک وفتح علی البواب الغیوب الحاصل اس
فیض کے حصول سے میں نے وہ سب کچھ جان لیا جو آسمانوں اور زمین میں ہے یعنی جو کچھ اللہ
سبحانہ تعالیٰ نے تعلیم فرمایا ان چیزوں میں سے جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں ملائکہ اور اشجار
وغیرہ سے اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسعت علم سے مراد ہے جو خدا تعالیٰ نے
حضرت پر کھول دیا، علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ تا فی الذلک سے آسمانوں بلکہ ان سے بھی اوپر
کی تمام کائنات کا علم مراد ہے جیسا کہ قصہ معراج سے استفادہ ہے اور ابن عسکری جنس ہے
یعنی دو نام چیزیں جو ساتوں زمینوں بلکہ ان سے بھی نیچے ہیں سب معلوم ہو گئیں جیسا کہ

حسنہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نور دیلے اور حُوت (مچلی) کی طرح دنیا جن پر
سب زمینیں ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اسکاویں اور زمیں
کے ملک دکھائے اور اس کو ان کے لئے کشف فرمایا اور مجھ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
غیبوں کے دروازے کھول دیئے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے

شیخ محدث دہلوی کی رائے

”اشعۃ اللمعات“ میں فرمایا ہے کہ زمین و
آسمان کے علوم اور ان پر احاطہ کرنا بھی تحریر ہے اور مشکوٰۃ المصابیح باب المساجد و
مواضع الصلوٰۃ ص ۱۱ میں بروایت معاذ بن جبل ایک حدیث میں یہ الفاظ مروی ہیں
”آنحضرت فرماتے ہیں، فاذا انا بری تبارک وتعالیٰ فاحسن صورت فقال یا محمد
قلت لبیک ربی فیما یختصم الملائعہ الاعلیٰ قلت لا ادری قالہا ثلثا قال
فرایت وضع کفہ بین کفّی حتی وجدت برؤ انا اللہ بین یدی فتجلی بی کل
غی و عرفت پس نگاہ میں اپنے پروردگار کے ساتھ ہوں اچھی صورت میں پھر نگاہ
نے فرمایا یا محمد، مومن کی میں نے حاضر ہوں یا پروردگار خدا نے فرمایا کہ ملا اعلیٰ کس ہاتھ
میں جھگڑتے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا یہ امر قین مرتبہ دریافت فرمایا پھر میں نے
دیکھا کہ خدا نے اپنا دست قدرت میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا یہاں تک کہ مجھے
اس کے پوروں کی سردی اپنی دونوں چھاتوں کے درمیان معلوم ہوئی پس مجھ پر ہر چیز ظاہر
ہو گئی اور میں نے سب کچھ پہچان لیا۔

کتاب الکلمۃ العلیا کے ص ۱۲ پر مشکوٰۃ شریف کے باب جزا

ایک حدیث

سے ایک حدیث بروایت ابی جریرہ رضی اللہ عنہ منقول ہے
کہ ایک بھیرا کسی گڈیے کی طرف آیا اور بیڑ میں سے ایک بکری پکڑ لی، گڈیے نے تعاقب
کر کے بکری کو چھڑا دیا (الوہریرہ کہتے ہیں کہ) بھیرا یا ایک اٹھیلے پر چڑھ کر بیٹھ گیا۔ اپنی دم
دونوں ناگوں کے درمیان کر کے کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ جو رزق مجھے دیا تھا وہ تو نے مجھ سے
لیا لہذا یہ نے تعیب سے کہا۔ واللہ میں نے آج تک کوئی بھیرا یا کلام کرتے نہیں دیکھا بھیرے

نے کہا 'اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز ایک شخص کا حال ہے جو دو سنگستانوں کے درمیان
 بکھود کے درختوں یعنی مدینہ میں ہے، وہ شخص گزشتہ اور آئندہ دنیا اور عقبی کی سب خبریں
 دیتا ہے وہ گندریا میودی تھا یہ واقعہ دیکھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر
 ہوا اور حضور پاک کو اس تمام واقعہ کی خبر دی اور اسلام لایا حضور سید یوم النور
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی خبروں کی تصدیق کی سبحان اللہ کی بیاورد تو حضور صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو عالم ماکان و ماحوکات جہانیں مگر انسان اس بارے میں متعجب رہیں یا
 انکار کریں علامہ علی علی قاری مزارات شریعہ مشکوٰۃ تشریف جلد ۵ صفحہ ۱۱۱ میں خبر کہ
 جہا مفضی و ماحوکات کی شرح یوں کرتے ہیں 'یخبر کہ بما معنی لے بما سبق من خبر
 الاولین ومن قبلکہ و ماحوکات بعد کہ ای من بنی الاخرین فی الدنیا و من احوال
 الاحییین فی العقبی' اس سے معلوم ہوا کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گزشتہ
 اور آئندہ واقعات دنیا اور عقبی کی خبر دیتے ہیں۔

علوم جزوی و کلی وَلَا تَحِيطُ لَوْنَ بَشَیْئٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ اس آیت میں
 ہر شے متعلق ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے خاص علم میں سے انبیاء
 کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام بقدر بایشاء حاصل کر سکتے ہیں شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ اشعۃ المعانی
 میں فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عائش نے آپ سے روایت کی 'فعلمت ما فی السموات والارض
 پس وانتم ہر چہ در آسمان و زمین بود عبارت است از حصول تمام علوم جزوی و کلی و احاطہ
 نہا و توادہ انفسرت مناسب ای حال و بقصد استشاد ہر امکان ان ای آیت را و کذا
 نری ابراہیم، اکوت، السموات والارض و یحییٰ نوریہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 را ملک عظیم تمام آسمانہا و زمین را لیکون من الموقنین تاکہ گرد و ابراہیم از یقین کنندگان
 بوجہ ذات و صفات و توحید و اہل تحقیق گفتہ اند کہ تقادوت است در میان اس دو روایت
 زیرا کہ خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام ملک آسمان و زمین را دید و حبیب ہر چہ در زمین و آسمان بود
 مالی از ذات و صفات و لوازم و لواظن مہر را دید و حبیب حاصل مراد یقین بوجہ ذاتی و
 وحدت حق بعد از دیدن ملکوت آسمان و زمین چنانکہ حال استدلال و ارباب سلوک و محبان و

طالبان می یابند و حبیب حاصل شد مراد یقین و وصول الی اللہ اول پس ازان دانست عالم
را و حقائق آن را چنانکہ شان مجذوبان و محبوبان و مطلوبان است و اول موافق است بقول
ما رأیت شیئاً الا رأیت اللہ قبلہ و شتات مابین علما علامہ طیبی اسی حدیث کی شرح
میں لکھتے ہیں: والسعۃ انما کما علیہا اہلہا ہم ملکوت السبلات والارض کذا اللہ
فتح علی البواب الغیوب حتی علمت ما فیہا من الذوات والصفات الظواہر والخصیات
الکلمۃ العلوی صفحہ ۱۰ - ۱۱ -

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ
یعنی سکھا دیا آدمی کو جو وہ نہ جانتا تھا
تفسیر فتح العزیز میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں۔
خبر صادق کہ از انبیائے نوع خود محسوسات و معقولات انہما را شنیدہ باور کند و در یافت
مطالب بکار برد و چوں محیر از بنی نوع بر در رنگ این کس در دام حواس و عقل گرفتار است
چیز مانیکہ از حد حواس و عقل بالاتر است خارج از خطای انسانی مانند آن را با انزال وحی تعلیم
فرمودند کہ وحی علم الہی توسط ملائکہ عظام بنوع انسان برسد و بکار بیاید و الہام و کشف و معرفت
و ہوائ و عقل امور غیبیہ کہ عرفاء و اولیاء را توسط ارواح انبیاء علیہم السلام و طفیل اقتدائے
آنها حاصل می شود ہمہ از توابع وحی است (ترجمہ) سچی خبر جو اپنے قسم محسوسات و معقولات
کو آدمی سن کر باور کرے اور ان کے مطالب پانے میں کار بند ہو اور جب خبر دینے والا
انسان اسی رنگ میں عقل اور حواس کے دام میں گرفتار ہے وہ چیزیں جو حد عقل اور
حواس کی قسم سے بالاتر ہیں جو خطائے انسانی سے خارج ہو اس کی مانند انزال وحی سے تعلیم
فرماتے ہیں کیونکہ وحی الہی ملائکہ عظام کے وسیلہ سے نوع انسان تک پہنچتی ہے اور اس پر
عمل کیا جاتا ہے اور الہام کشف و ہوائ اور ان کی مانند دوسرے امور غیبی جگہ
عارفوں اور اولیاء کو ارواح انبیاء علیہم السلام کے توسط سے ان کی اقتدار کی بدولت حاصل
ہوتے ہیں سبھی وحی کے تابع ہیں پس جب اولیاء اللہ کو امور غیبیہ پر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کے وسیلہ سے آگاہ کیا جاتا ہے تو انبیائے کرام کی غیب دانی میں کیا اشتباہ ہو
سکتا ہے اللہ تعالیٰ کے علم سے بعض علم کو اپنے بعض پر تھام کرنا محصور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی وسعت علمی سے انکار کے مترادف ہے کیونکہ ہمارے علم کا بعض خدائی علم کے بعض سے
کوئی نسبت نہیں رکھتا، ع

چر نسبت خاک را عالم پاک

ابی بن کعب کی روایت

بخاری شریف باب کتاب التفسیر: فلما جاوزا
قال یفتاء آتنا عذابنا لقد لقینا من سفرنا
هَذَا أَصْحَابَ کَافِرِینَ میں ہے حدیث ابی کعب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قال قام موسیٰ خطیباً فی بنی اسرائیل فقیل لہا ای الناس اعلم فقال انما صلب
علیہ اذا سیروا العلم الیہ وادعی علی عبد من عبادی بل عبد من عبادی الجمع
البحرین ھو اعلم منک قال ای رب کیف السبیل الیہ قال تلخذ حوثاً الخ
قال فسلم الیہ موسیٰ وابی بارئ منک السلام فقال انا موسیٰ فقال موسیٰ بنی
اسرائیل قال نعم قال هل اتبعک علی ان تعلمنی معالمتی رشحہ فقال لہ الخضر
یا موسیٰ انک علم من علم اللہ علمکم اللہ لا علمہ وانی علی علم من علم اللہ علیہ
اللہ لا تعلمہ قال فان اتبعنی فلا تسألنی عن شئی حتی احدث لک مینہ ذکرہ فالتفتا
یمشیان علی الساحل فمرت بہما سفینۃ فعرف الخضر فجعلوہم فی سفینتہم بغير
لؤل یعول بغير اجر فربکما السفینۃ قال ووقع العصفور علی حرف السفینۃ فقبس
منقار البحر فقال الخضر لموسیٰ ما علمک وعلی وعلی الخلاق فی علم اللہ الا بمقدار
ما غس ھذا العصفور منقارہ -

پس سلام کر دیاں مرد موسیٰ گفت کجاست زمینے کہ توئی سلام پس گفت تم موسیٰ گفت
آن مرد موسیٰ بنی اسرائیل سنی گفت موسیٰ آرسہ ہر ای کم ترا میری کہ یا موسیٰ مرا از انچہ دانندہ
شدہ شدہ انگفت مرد موسیٰ را خضر علیہ السلام ای موسیٰ تو بر علم رسوخ داری از معلومات خدا کہ
تعلیم کردہ خدا ترا آن علم کہ نہ دانم آن را دین را نسخ بر علم از علوم تعلیم کہ تعلیم کردہ مرا آن علم نے
دانی تو ان را گفت موسیٰ تبعیت می کنم ترا گفت خضر اگر متابعت می کنی مرا پس سوال ممکن مرا از
چیزے تا آنکہ من حدیث کنم و گویم ترا از ان چیزے ذکرے پس رفتند ہر دو ہر حالیکہ گام می زنند

برکنار دریا، پس گذشت بہ ہر دو کشتی، پس شناختہ شد حضرت علیہ السلام پس برآشتہ انشاں را بے
مرد تفسیر کردہ را وی نول را بغیرا جہاں سوار شدند بر کشتی، گفت و افتادہ کینفلے برکنار کشتی ہیں
خود بردنقار خود در دریا، پس گفت حضرت اے موسیٰ نبیت دانائی تو و دانائی من و دانائی سہم
آفریدگان در جنب علم خدا مگر مقدار فرو بردن این کینفلک مقدار خود را۔

اس سے معلوم ہوا کہ علم الہی کی وسعت کو کوئی نہیں پاسکتا جب ہم دعوٰی کرتے ہیں کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم ماکان و مایکون حاصل تھا تو اس سے جہلی مراد یہ ہے کہ مجملہ
مخلوقات کے مجموعی علوم سے آپ کا علم زیادہ تھا جس کا اندازہ خدا کے تعالیٰ کے بغیر کسی کو معلوم
نہیں مگر وہ آپ کا سب علم کے علم کا بعض تھا جس کی مثال اوپر گزر چکی ہے یعنی اتنا جتنا
چرائی کی چوتھ کا تر ہونا بہ مقابلہ کچھ کفار کے معلوم نہیں کہ منکرین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
وسعت علمی سے اتنی کد کیوں رکھتے ہیں اور اس کو اپنے پیالوں سے ماپنے کی فضول کوشش
کر کے خسران الدنیا والاخرہ کے مستوجب کیوں بنتے ہیں نیز مفصلہ بالا عبارات کی موجودگی
میں اہل سنت والجماعت کے صحیح عقیدہ سے انحراف کرنے میں کیا حکمت جانتے ہیں۔

وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمٍ وَلِذٰتٍ

وَلِیَوْمٍ اَمُوْتُ وَلِیَوْمٍ اَلْبَعَث

ایام ولادت، فوت اور قیامت کا علم

حَیًّا اور سلام خدا تعالیٰ کا ہے مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور اس دن بھی کہ مروں میں اور اس
دن کہ پھر اٹھوں میں حیات یعنی قیامت تک ہمیشہ ہمیشہ مجھ پر سلام رہے اور حضرت یحییٰ علیہ السلام
کے بارہ میں ہے وَالسَّلَامُ عَلَیْہِ یَوْمَ حُلْدَہِ وَ یَوْمَ یَسُوْتُ یَبْعَثُ حَیًّا حضرت علیہ السلام
نے تو اپنی سلامتی کی خبر دے دی اگر پیدائش کے وقت مجھ پر سلامتی ہے دنیا سے انتقال
کرتے وقت بھی اور قیامت کے دن بھی اور اسی طرح حضرت یحییٰ علیہ السلام کے متعلق بھی اتنی
حالت اوسط و انتہا میں سلامت رہنے کی خبر دی گئی ان آیات کی موجودگی میں انحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بدظنی بے معنی ہے کہ آپ کو اپنے خاتمہ کی خبر بھی نہ تھی منکرین
آیت ما ادری ما لیفعل بی کو آپ کے عدم علم کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں حالانکہ یہ آیت
منسوخ ہے جب وہ شیطان کے علم کو نفس قطعی سے صحیح مانتے اور حضور کے علم قطعی سے انکار

کرتے ہیں، اور خدا اٹلے کے مطلق کرنے سے بھی غیب کے علم پر اعتقاد کرنے کو ترک قرار دیتے ہیں، تو اس حالت میں ان کا ایمان شیطان بعین پر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نہیں، وما ادری کے متعلق مفصل بحث ہم منکرین کے اعتراضات کے جواب میں کریں گے۔

پس ہم نے وحی کی اپنے بندے پر جیسے حق تھا
فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی

اس آیت میں وحی کی عظمت و شان کا بیان ہے، ایک قول ہے کہ ناروں کے متعلق وحی تھی، بعض کہتے ہیں کہ وحی یہ تھی کہ بہشت نیویں پر اس وقت تک جب تک آپ اس میں تلبم نہ رکھیں، حرام ہے، اور دیگر امتوں پر بھی جب تک آپ اس میں قدم نہ رکھیں، حرام ہے، اور دیگر امتوں پر بھی جب تک آپ کی امت اس میں داخل نہ ہو، حرام ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ وحی اسرار و خفاقی اور ان معارف سے متعلق تھی جن کے سوائے خدا اور اس کے رسول کے اور کوئی نہیں جانتا، اور آیت دکان فضل اللہ علیہ عظیمہ کی تفسیر میں فیاض پوری میں ہے کہ علم کی خلافت دے کہ خدا نے آپ کو برگز فرمایا۔ اور اس کے مقابلے میں دنیا کو قلیل کہا۔ بعض معترضین کہتے ہیں کہ اس میں احکام خراج کے متعلق اشارہ ہے، اور اکثر تفاسیر میں ہے کہ اس سے وہ علم غیب مراد ہے جس سے منافقین کے معاملات پوشیدہ باتیں اور دلوں کے بھید آپ پر آئینہ ہو گئے اور متعدد تفاسیر میں ہے کہ اس سے وہ تعلیم مراد ہے جس سے آپ کو احکام خراج، امور دین اور علوم غیبیہ کا حصول ہوا، اور تفسیر زاہدی میں ہے کہ فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی سے مراد وہ کلام ہے جو خدا نے تعالیٰ نے اول سے آخر تک آپ سے کیا، اور جس کے جلنے سے جملہ مخلوقات مع انبیاء و رسل کے عاجز ہے۔

آپ کا علم جمیع معلومات غیبیہ ملکوتیہ کو محیط ہو گیا جیسا کہ حدیث بحث ملائکہ میں ہے کہ

تفسیر روح البیان کی وضاحت

آپ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے اپنا کتب قدرت میرے شانوں پر رکھا جس کی سروری میرے پستانوں تک پہنچی پس میں نے اولین و آخرین کے علم کو جان لیا، اور ایک روایت میں ہے کہ علم ہر اس چیز کا جو ہو چکی اور ہو گی اور محدث دہلوی مدارج النبوة میں تحریر

فرماتے ہیں مفتی محمد خان قادری

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کچھ حیرت اور لاہوت سے کشف کیا گیا اور جو عجائب ملکوت سے آپ نے مشاہد فرمایا وہ بیان نہیں فرایا جاسکتا، بلکہ اس کا ایک انبی جزو بھی سننے کا تحمل عقل و فہم انسانی میں نہیں اس لئے روضہ الشاہ اور کنایہ سے جو دلیل تنظیم ہے بیان فرمایا، فاوحی الی عبدی ما اوحی، آہ! پس قرآن مجید اور معتبر تفاسیر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کی کثرت و وسعت بمقابلہ جمیع مخلوقات متحقق ہوتی، مشکوکین سے ہیں خیال خام سے ان کے دل کی بیاری کا اظہار ہوتا ہے، کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم مجید کائنات نہیں اور اعلیٰ کا علم محیط ہے۔ لغوہ باللہ من ابد الخرافات

بیضاوی کے حاشیہ شہاب میں آیت واعلم ما سجدون ما کنتم تکتفون کے نیچے چلپی سے نقل کر کے لکھتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ کے معلومات بے نہایت یعنی وراء الورا میں آسمانوں اور زمینوں کے غیب نیز وہ چیز جو فرشتے ظاہر کرتے اور چھپاتے ہیں، خدا کے علوم سے ایک قطرہ میں، اور عقیدہ شرح قصیدہ بردہ شریف میں حضرت علامہ خرپوتی بن علویک علم اللوح والقلم کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں کہ لوح محفوظ کیسی ہے۔

وقد حمل الامام ثلاثمائة وستين

سناكل من يعرب عن ثلاثمائة وستين

علامہ خرپوتی کا عقیدہ

صنفاً من العلوم الجمالية فيفعلها في اللوح قال شيخ سجي الدين ابن عربي اعلما ان الله تعالى لما تجلى للقلم اشتق منه موجود آخر سماه اللوح وامر القلم ان يتدلى اليه وليدع فيه جمع ما يكون الى يوم القيامة انتهى وقال الشمراني في كتاب البيهقيت والجلوه رقي عقائد الاكلها فان قلت فقل اطلع احد من الاوليا على عدد الحوادث التي كتبتها القلم على اللوح الى يوم القيامة فالجواب قال الشيخ في الباب الثامن والستين بعد المائة من المختصرات المحكية نعم انما من اطلعه الله تعالى على ذلك وقال الشيخ اطلعني الله على عدد امهات علوم ام الكتاب وهو مائة الف نوع وتسعة وعشرون الف نوع وست مائة نوع كل نوع منها يجتوي على علوم انتهى الى قوله ان الله اطلعه عليه العلوم على ما كتب القلم في اللوح المحفوظ وراة ايضا ابن اللوح والقلم متناهين فما فيها متناه ويجوز

احاطة المتناهی بالمتناهی وقال الشيخ زاده هذا على قدر فهمك واما من اقلعت عين بصيرته بالنور الا الهی فی شاهد بالدوق ان علوم الروح والقلم جزء من علومها کما هی جزء من علم الله تعالى۔

تحقیق خدا نے لوح محفوظ کے تین سوساٹھ دندائے بنائے اور ہر ایک دندائے تین سوساٹھ اقسام کے علوم اجمالی ہیں اور لوح محفوظ میں ان کی تفصیل کی گئی ہے۔ حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے قلم کے لئے تجلّی فرمائی تو اس سے دوسری چیز متعلق ہو گئی اس کا نام لوح محفوظ رکھا اور قلم کو حکم دیا کہ جو کچھ تیرے پاس ہے لوح کے سپرد کیا جائے یعنی وہ سب کچھ جو قیامت تک ہونے والا ہے اور امام عبد الوہاب شرابی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب

یواقیت والجواهر فی عقائد الاکابر میں فرمایا کہ کیا خدا تعالیٰ سے ان امور پر جو قلم نے لوح محفوظ پر لکھے کسی کو مطلع فرمایا ہے یا نہیں، اس کا جواب شیخ اکبر نے فتوحات مکیہ کے ایک سوار مستویں باب میں دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے ان امور کے متعلق اطلاع دی گئی، نیز فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے امہات علوم ام کتاب کے تعداد معلومات کی اطلاع دی اور ان علوم کے ایک لاکھ ستائیس ہزار اقسام ہیں اور ان اقسام میں سے ہر ایک قسم متعدد علوم پر عادی ہے۔ الی قولہ۔

حق تبارک و تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان علوم سے جو قلم نے لوح پر لکھے مطلع فرمایا لوح و قلم تنہا ہی ہیں اور جو

کچھ اللہ میں ہے وہ بھی تنہا ہی ہے اور تنہا ہی پر تنہا ہی کا محیط ہونا جائز ہے۔ شیخ علیہ الرحمۃ نے کہا کہ یہ زیادتی جو آپ کے علم کے متعلق مذکور ہوئی یہ بھی تیرا سمجھ کے انداز سے پرہیز کر لی گئی۔ ورنہ آپ کے علوم کثرت و وسعت کے لحاظ سے احاطہ فہم و ادراک سے باہر ہیں اور جس کی چشم بصیرت انوار الہی سے منور ہوئی ہے وہ اپنے ذوق سے مشاہدہ کرتا ہے کہ لوح و قلم کے علوم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا ایک جز ہیں یہی کہ وہ علوم الہی کا ایک جز ہیں۔

شرح قصیدہ برودہ کی وضاحت
قصیدہ برودہ شریعت کی تشریح میں علامہ محمد صادق ومن علومہ علم اللوح والقلم کے ضمن

میں فرماتے ہیں کہ علم تو محیط بحیث اشیا، انچہ بر صنف لوح محفوظ از زبان قلم رسیدہ الی قولہ وواد از

روح محفوظ کہ قلم اعلیٰ المحکم قادر مختار تقدیر است جمیع مخلوقات را در آن ثبت کردہ و مصون از تغیر و تبدیل اور فادحی الی عبدہ ما ادحی کے متعلق تفسیر غنیاء پوری اور روح البیان و تاویلات البرہانہ و ماثری وغیرہ اسے منقول ہو چکا ہے کہ آپ کو علم قیامت بتعلیم الہی حاصل تھا، مگر آپ اس کے گمان پر مامور تھے اور کیوں نہ ہو کہ آخر آیت سورہ لقمان میں اتم خیر نمونہ ہے جس کے معنی خبر و ہندہ بھی ہیں نیز جب قرآن و حدیث سے دیگر چاروں امور ثابت ہیں تو پانچویں کی نفی کیونکر ہو سکتی ہے، ہاں ذاتی علم غیب کی نفی پر ہمارا ایمان ہے اور ایسا ہی علم غیب بہ عطائے الہی پر بھی ایمان ہے۔ اگر آیات نفی و اثبات میں توفیق و تطبیق کا لحاظ نہ ہو تو آیات میں مخالفت اور محاذیہ لازم آتا ہے جو کسی طرح جائز نہیں ہے اور منکرین آیات اثبات علم غیب سے انکار کر کے یومنون بہ بعض الکتاب و یکفرون ببعض کا مصداق ہو جاتے ہیں۔

تفسیر الس البیان میں ہے مَا فَتَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ
 تمام مخلوقات کا علم اس آیت کے تحت میں لکھا ہے اِی مَا فَتَرْنَا فِي الْكِتَابِ

و کبر احدث من الخلق لکن لا یبصر ذکرہ فی الکتاب الان سورۃ النور المعرفہ
 یعنی اس کتاب میں مخلوقات میں سے کسی کا ذکر نہیں چھوڑا مگر اس کو کوئی آدمی آدمی کے سوا
 نہیں دیکھ سکتا جس کی تائید انوار معرفت سے کی گئی ہے۔ انوار التزیل میں ہے یعنی اللوح المحفوظ
 فَاِنَّهُ مُسْتَقْلِلٌ عَلٰی مَا یَجْرِی فِی الْعَالَمِ مِنْ جَلِیْلِ وَ دَقِیْقٍ لٰہِ قَیْدِہٖ اَسْرَحِیَوَانَ وَ اَلْجَبَابِ
 کتاب سے لوح محفوظ عبارت ہے اور ان حالات پر مشتمل ہے جو دنیا میں ہوتے ہیں، خواہ بہت
 بین یا باریک، اور اس میں حیوان و جماد کا ذکر نہیں چھوڑ گیا، خاندان میں ہے، ان القرآن
 مشتمل علی جمیع الاحوال اب کتاب سے اگر مراد قرآن شریف ہیں تو بھی اور اگر لوح محفوظ
 تو بھی اس امر پر یقین کرنا پڑے گا کہ کوئی چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے خارج
 نہیں، وَلَا رَطْبٌ وَلَا یَابِسٌ اِلَّا فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ یہاں بھی کتاب مبین سے مراد یا قرآن مجید
 ہے یا لوح محفوظ اور رطب و یابس سے مراد ماضی و مستقبل کے واقعات یا مقدرات کوئی مراد
 ہیں اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی (و محبت) علم سے انکار نہیں کیا جاسکتا اگر کوئی معتزلی

اعترافی کرے کہ قرآن مجید تو ہماری سائنس موجود ہے پھر ہم کیوں مقدرات کو تیرے آگاہ نہیں تو اس کے جواب میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر پڑھ دینا کافی ہے۔
 جمیع العلم فی القرآن لاکن تقاصر عنه افهام الرجال
 اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق قصور فہم کا گمان ہی نہیں۔

وما هو علی الغیب بضمن
 اور وہ خیر غیب دینے میں بخل نہیں (خاتون
 میں ہے) 'یَقُولُ إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ یَاتِیْہِ

علم الغیب فلا یجبل بہ علیکم بل یعلّمکم یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس غیب آتا ہے اور وہ اس میں تم پر بخل نہیں کرتے بلکہ سکھاتے ہیں اور یہ امر اسی وقت ممکن ہے جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم غیب حاصل ہے اور آپ لوگوں کو اس سے مطلع فرماتے ہوں۔

وَلَیْکُنَ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَہِیْدًا خاتون میں ہے تَقْرَؤُنِیْ بِحَمْدِہِ عَلَیْہِ السَّلَامُ
 فیئالہ عن حال امتہ کیہر ویتشہد بصدقہہ یعنی قیامت کے دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بلایا جائیگا پھر خدا نے تعالیٰ آپ سے آپ کی امت کا حال پوچھ لیا پھر آپ ان صفائی اور سچائی کی گواہی دیں گے اور ایسا ہی تغیر و ترقی میں بھی ہے تفسیر عربی میں ہے کہ رسول علیہ السلام مطلع است بنور نبوت برتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کلام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او حیثیت و حجابہ کہ باں از ترقی محروم ماندہ است کہ نام است پس رومی شناسد گناہان شمار او اخلاص و نفاق شمار لہذا شہادت اور در دنیا و آخرت بحکم شرع در حق امت مقبول واجب العمل است یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نور نبوت کی مدد سے اپنے دین سے ہر متدین کے رتبے سے اطلاع رکھتے ہیں نیز وہ جانتے ہیں کہ کسے دین میں وہ کہاں تک پہنچا اور اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور وہ کونسا حجاب ہے جس کی بدولت وہ ترقی سے محروم رہا پس آپ تمہارے گناہوں اور اخلاص و نفاق کو پہچانتے ہیں اس لئے آپ کی شہادت دینا اور حقیقی میں امت کے حق میں شرعاً مقبول اور واجب العمل ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ نے آپ کو علم غیب عطا کیا ایسی خصوص اور

دلائل و تفصیح کے باوجود اس سے انکار کرنا محرومی ایمان کی علامت ہے بخدا اس سے بچائے۔
تفسیر عزیزی میں مذکورہ عبارت کے آگے مندرج ہے: "انہو فضائل و مناقب و جاذبات زبان
خود مثل صحابہ و ازواج و اہل بیت یا غائبان از زمان خود مثل ادریس و مہدی و مقول و مجال یا
از مصائب و مشائب حاضران و غائبان ہے۔ فرمایا: اعتقاد بر آن واجب است، و ازین است
کہ در روایات آمدہ کہ ہر نبی را بہ اعمال امتان خود مطلع سازند کہ فلا نے امروز چنین ٹیگند و فلا نے
چنان، تا روز قیامت ادائے شہادت توان کرد۔"

اور رسول علیہ السلام جو اپنے زمانے میں موجودہ لوگوں کے فضائل و مناقب مثلاً
صحابہ، ازواج اور اہل بیت کے متعلق یا ان لوگوں کے متعلق جو آپ کے زمانے میں نہیں مثلاً
ادریس، مہدی یا مقول و مجال وغیرہ فرماتے ہیں، یا اپنے زمانے میں موجودہ یا غائب لوگوں کی
بیڑائیاں بیان فرماتے ہیں تو اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے، اسی بنا پر روایات میں آیا ہے
کہ ہر نبی کو اس کی امت کے احوال سے مطلع کرتے ہیں کہ فلاں آج یہ اور فلاں وہ کام کرتا ہے
تاکہ قیامت کے دن وہ اپنی امت پر گواہی دے سکے۔

اگرچہ کلام الہی میں اور بھی متعدد آیات ایسی ہیں جو
علم غیب پر احادیث نبویؐ علم غیب کے ثبوت میں پیش کی جاسکتی ہیں مگر ہم
انہیں پر اکتفا کرتے ہیں کیونکہ اہل ایمان کی تشفی اور قلبی طمانیت کے لئے تو ایک آیت کا درج
کر دینا بھی کافی ہے مگر ہم نے منکرین پر اتمام حجت کے لئے اس قدر آیات درج کی ہیں اور
عین ممکن ہے کہ ان میں سے کوئی اہل انصاف خالی الذہن ہو کہ ان پر غور و خوض کرے اور بتائید
ایزدی دولت و ایمان و ایقان سے مالا مال ہو۔ لیکن جس نے بصیرت کی آنکھوں پر جمالت اور
تعصب کی پٹی باندھ رکھی ہے اس کے لئے اطمینان کا کوئی طریقہ نہیں، اب ہم اپنے دعوے
کے مزید ثبوت کے لئے ذیل میں چند احادیث بھی درج کرتے ہیں اور ناظرین سے توقع رکھتے
ہیں کہ وہ ان سے سرمایہ حقیقین حاصل کریں گے۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اپنی مسند میں حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ
سے روایت کرتے ہیں اور طبرانی ابوالدرداء (مروی) ہے، لقد شرکتنا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم وما یحدثک طائر جناحیہ اذ ذکرتنا منہ علمہا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں اس حال میں چھوڑا اور کوئی پندہ اپنے پر نہیں ہلاتا مگر اس کا علم ذکر ہم سے فرما دیا (اور اس کا علم ہمیں بتا دیا) اس میں یہ تردد لاحق ہوتا ہے۔

مختصر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک دن قیامت تک کے سب حالات بتائے، کیونکہ ممکن ہے کیونکہ ایک دن وسعت نہیں رکھتا کہ اس میں اتنا بڑا کام سرانجام ہو سکے اس کے جواب میں ہم عمدۃ القاری شرح بخاری کی عبارت نقل کرتے ہیں ولادت علیؑ اخبہ فی المجلس الواحد یجیب احوال المخلوقات من ابتدا انکھا الی انتہا کھا فی ایام ذلک کلہ فی مجلس واحد امر عظیم من خوارق العادۃ کیف وقد اعطی مع ذلک جوامع الکلم یعنی اس حدیث میں اس امر پر ولایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہی مجلس میں مخلوقات کے ابتداء سے لے کر انتہا تک جملہ حالات کی خبر دی اور ایک ہی مجلس میں سب حالات کا بیان فرما دیا ایک بڑا معجزہ ہے اور کیوں نہ ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حتی تعالیٰ نے جوامع الکلم عطا فرمائے جیسا کہ داؤد علیہ السلام کو معمولی وقفے میں تمام زبور پڑھنے کی طاقت عطا کی گئی تھی مشکوٰۃ المصابیح باب بدء الخلق و ذکر الانبیاء علیہم السلام ص ۵۰۸ میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تخفف علی داؤد القرآن فکان یامر بدواہ فتنزل فیقرارد القرآن قبل ان تخرج دواہ یعنی حضرت داؤد علیہ السلام قرآن زبور پر صفا آسان کیا گیا تھا پس وہ اپنے گھوڑوں پر زین کئے کا حکم دیکھ کر آپ زین کئے بدلنے سے پہلے زبور ختم کر لیتے اس حدیث کے تحت میں مظاہر الحق جلد چہارم ص ۴۸۹ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے زمانہ کو بھی وسیط کتاب یعنی کبھی زیادہ زمانہ تھوڑا اور کبھی تھوڑا زمانہ زیادہ ہو جاتا ہے سیدنا حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے متعلق بھی منقول ہے کہ ایک رکاب میں پاؤں رکھتے اور قرآن مجید پڑھنا شروع کر دیتے اور دوسری رکاب میں پاؤں رکھتے تک ختم کر لیتے۔

عن عبد اللہ بن عمر قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی یدیه

کتابان فقال انه دون ما هذا ان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا ان تخبرنا فقال لکذا فی سیدہ الیمنی هذا کتاب من رب العلمین فیہ اسماء اهل الجنة واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجعل علی اخرهم فلا یزاد فیهم ولا ینقص منهم ابدا ثم قال لکذا فی شمالہ هذا کتاب من رب العلمین فیہ اسماء اهل النار واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجعل علی اخرهم فلا یزاد فیهم ولا ینقص منهم ابدا۔

(مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان باب الایمان باللہ فصل ثانی حدیث سوم) مطبوعہ گلزار محمدی پبلیشنگ لاہور۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ہماری طرف اپنے ہاتھوں میں دو کتابیں لے ہوئے تشریف فرما ہوئے اور فرمانے لگے کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ کتابیں کیا ہیں ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نہیں جانتے مگر یہ کہ آپ میں سے کسی پس فرمایا کہ یہ کتاب جو ہمارے دائیں ہاتھ میں ہے یہ رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں اہل بہشت ان کے والدین اور قبائل کے نام ہیں پھر ان میں سے آخری نام پر حساب مجمل کیا گیا اگر نام جنتی اتنے ہوئے پس ان میں کسی بیشی نہ کی جائے گی پھر فرمایا جو کتاب بائیں ہاتھ میں ہے یہ بھی رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں اہل دوزخ معد و ملتہ وقبیلہ درج ہیں پھر ان میں سے آخر والے پر حساب مجمل کیا گیا جو کہ نام دوزخی اتنے ہوئے پس ان میں بالکل کسی بیشی نہ کی جائے گی الی آخرہ (رواہ ترمذی) اس کی شرح میں شیخ علی بن رحمۃ اللہ علیہ محدث و محقق دہلوی اشعۃ اللمعات جلد اول ص ۱۸۱ مطبوعہ نوکشتہ میں فرماتے ہیں کہ کشف کردہ شدہ برآں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت میں امر و مطلع شدہ برآں چنانکہ شدہ و خفائے فائدہ در آن تمثیل و تصویر کردہ معنی حاصل در قلب تشریف بخیزیکہ گویا در دست اوست و حالانکہ در خارج کتاب نیست و نوشتہ نہ و اہل باطن و ارباب مکاشفہ گویند کہ وجود کتاب حتی است و محمول بر حقیقت ہے شاہ مجاز و تاویل۔

قال اللہ انتشاء اللہ غلاما یكون فی

محركہ مشکوٰۃ شریف باب مناقب اہل بیت

حضرت حسین کی ولادت کی خبر

بروایت ام فضل وارد ہے کہ اس نے ام فضل نے حضور علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ

میں نے آج رات ایک ناپسند خواب دیکھا ہے، حضور نے پوچھا، وہ کیا گیا اس نے عرض کی کہ میں نے دیکھا ہے کہ ایک نکمرا آپ کے جسم کا کاٹ کر میری گود میں رکھا ہے، حضرت نے سن کر فرمایا کہ یہ خواب تو اچھا ہے، انشاء اللہ تعالیٰ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں روکا پیدا ہوگا، وہ تیری گود میں ہوگا، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر
کسری ہلاک ہوگا

فلا قيصر بعده (صحیح بخاری و صحیح مسلم) یعنی جب کسری ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی کسری نہ ہوگا اور جب قیصر ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی قیصر نہ ہوگا۔ یہ بات آپ نے اس وقت ارشاد فرمائی جب کہ کسری و قیصر کی عظمت شان اپنی انتہائی بلندی پر تھی اور کسی آدمی کے ذہن میں بھی ان کے زوال کا خیال نہ آتا تھا لیکن تاریخ بلکہ آج تک کا شاہدہ اس پر شاہد ہے کہ جو کچھ آپ نے فرمایا، وہ حرف بحرف پورا ہوا اور ایلان میں کسری کی شاہنشاہیت اور روم میں قیصر کی شاہنشاہیت کا خاتمہ اس طرح ہوا کہ ایران میں مجوسی شاہنشاہ اور روم میں رومی شاہنشاہ کا وجود کسی کو نظر نہ آیا۔

خبریں میں یہودیوں کی زبردست طاقت کی موجودگی نے اسلامی لشکر
فتح خیبر کا علم

الراية عند الرجل بفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله یعنی کل نہیں یہ علم اس شخص کے ہاتھ میں دوں گا جس کے ہاتھ پر کل فتح ہو جائے گی، اور وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ سے محبت کرتا ہے اور خدا اور رسولؐ اس کو پیدا کرتے ہیں پھر دنیا شاہد ہے کہ جس طرح آپؐ نے فرمایا تھا اسی طرح وقوع میں آیا۔

صحیح البخاری کتاب العلم میں ہے، ایک دفعہ
صحابہ کے ہر سوال کا جواب

آپؐ خطبہ دے رہے تھے کہ بعض صحابہؓ نے آپؐ سے کچھ سوال کیے، جو آپؐ کی طبع مبارک پر ناگوار گزرے۔ پھر آپؐ نے پرغوش انداز میں فرمایا: سلونی عما شئتم یعنی مجھ سے جو چاہو دریافت کرو، جس کے جواب میں کچھ حضرات

نے مختلف سوالات کئے اور ان کے صحیح جوابات پائے آپ بار بار فرماتے تھے کہ پوچھو مجھ سے پوچھو مجھ سے یہ حالت دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیں اللہ اپنا رب، محمد اپنا رسول اور اسلام اپنا دین پسند ہے۔

ایک غزوہ میں ایک شخص بڑی تندہی سے

ایک صحابی کا حشر دشمنان اسلام کے مقابلے میں جنگ کر رہا تھا

بعض صحابہ کرام نے اس کے جانا زائد حملوں کی بنا پر اس کی تعریف کی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جہنمی ہے اس پر صحابہ کرام کو تعجب ہوا۔ ایک صحابی تفتیش سننے حال کے لئے اس کے پیچھے ہوئے اور دیکھا کہ لڑائی میں اسے ایک زخم آیا لیکن اس نے بے خبری کی اور خودکشی کر لی وہ صحابی رضی اللہ عنہ (عمر فاروق) صحابہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور حقیقت حال سے خبر دی اور شہادت دی کہ آپ خدا کے بچے رسول نبی اصل واقعہ سے آگاہ ہو کہ صحابہ کا تعجب رفع ہوا۔ ملخصاً

اسی طرح ایک اور شخص کسی غزوہ میں قتل ہوا اور کسی نے اگر خبر دی کہ فلاں آدمی شہید ہوا آپ نے سن کر فرمایا کہ شہادت اس کی قیمت میں نہیں کیونکہ وہ مال غنیمت میں سے ایک عبا چرانے کی وجہ سے دوزخ میں ہے اور میں نے خود اسے دوزخ میں دیکھا ہے ملخصاً

خلافت راشدہ کی مدت کا تعین آپ نے ارشاد فرمایا کہ خلافت حکومت الیہ اتیس برس تک رہے گی پھر حکومت

ہو جائے گی یہ مدت خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت پر ختم ہوتی ہے۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت فرمایا کہ میں نے ایک کنول دیکھا اس پر ڈول پڑا ہوا تھا میں نے کنوئیں میں سے پانی کے اتنے ڈول نکالے جتنے خدا نے چاہے پھر یہ ڈول ابن قحافہ (صدیق اکبر) نے لے لیا اور ایک دو ڈول پانی نکالا لیکن ابن قحافہ کا اثر صحت عفا اللہ تعالیٰ عنہ پھر یہ ڈول جہنم میں بہت بڑھ گیا لو ابن خطاب (فاروق اعظم) نے ہاتھ میں لیا اور بڑی جمت سے کیسٹھا جس نے کسی طاقتور کو اس طرح کیسٹھا نہیں دیکھا (خبر) کہ حوض پانی سے بڑھ گیا اور پینے والے چاروں طرف بکثرت جمع ہو گئے (ملخصاً)

اس میں شیعیان کی خلافت کا اشارہ ہے جسے خدا نے تعالیٰ نے پورا کر دیا۔
 صبیح بخاری مناقب ابو بکر اور جامع ترمذی مناقب عثمان میں ہے کہ ایک دفعہ آپ
 حضرت ابو بکر عمر اور عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی معیت میں کسی پہاڑ پر تشریف فرما تھے کہ اچانک
 پہاڑ لرزنے لگا، آپ نے فرمایا کہ اے پہاڑ! تجھ پر ایک رسول، ایک صدیق اور
 دو شہید ہیں۔ اس میں حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شہادت کی طرف
 اشارہ تھا (ملاحظہ)

امام حسن کے کردار کی وضاحت
 حضرت امام حسن علیہ السلام کے متعلق فرمایا
 کہ میرے اس فرزند کے ذریعے سے خدا مسلمانوں کے دو گروہوں میں مصالحت کرے گا چنانچہ
 آپ کے زمانہ خلافت میں ایسا ہی ہوا۔ اسی طرح آپ نے حضرت علی، حضرت امام حسین حضرت
 عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شہادت کی خبر دی اور آپ نے آئندہ واقعات کے متعلق استعداد
 پیش گوئیاں کیں جن کا احاطہ مشکل ہے اور وہ سب کی سب حرف بحرف پوری ہوئیں
 قرآن مجید، کتب احادیث اور مستند تاریخیں اس امر کی شاہد ہیں۔

علماء امت کے نظریات
 اب ہم ذیل میں مقتدر علمائے امت کے
 اقوال بھی درج کرتے ہیں جن میں اس مسئلہ پر اظہار
 خیال ہے اور جن سے اس مسئلہ میں بے دینوں کی آنکھوں کو خیرہ کر دینے والی روشنی
 پڑتی ہے۔

(۱) علامہ محمد صادق علی قزوینی مدظلہ العالی کی تشریح میں یہ تحت تو میں علومك علم اللوح
 والقلم فرماتے ہیں ”علم تو محیط است بجمیع اشیا، انچیز صفحہ لوح محفوظ از زبان قلم رسید
 الی قلم و مراد از لوح لوح محفوظ کہ قلم اعلیٰ الحکم قادر مختار تقدیرات جمیع مخلوقات را در آن ثبت
 کرده و معنون است از تغیر و تبدل“ یعنی آپ کا علم تمام اشیاء پر جو زبان قلم سے صفحہ لوح
 محفوظ تک پہنچی میں محیط ہے..... اور لوح سے مراد لوح محفوظ ہے جس میں قادر مطلق کے حکم
 سے قلم اعلیٰ نے تمام مخلوق کی تقدیریں تحریر کر دی ہیں، اور وہ بر قسم کے تغیر و تبدل سے محفوظ ہے۔

ملا علی تارمی ملا علی تارمی رحمۃ اللہ علیہ اسی کے تحت میں فرماتے ہیں: "وكون منها من علومہ علیہ السلام تنوع الی والکلیات والجزئیات و

حقائق ومعارف وعوارف تتعلق بالذات والصفات وعلمها يكون جزءاً من تعریس علمہ وجزءاً من سطور علمہ۔" اور لوح محفوظ کے علوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علوم کا ایک جزو ہیں کیونکہ آپ کے علوم کلیات جزئیات حقائق معارف اور ان کے عوارف سے جن کا تعلق ذات صفات سے ہے، پر منقسم کیا، اس لئے لوح محفوظ کا علم علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کی ایک نہریں اور آپ کی سطور علم میں سے ایک حرف ہے۔ اگر یہاں معترضین اعتراض کرے کہ اگر لوح محفوظ کا علم آپ کے علم کا ایک جزو ہے تو دوسرے اجزا کون سے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ لوح محفوظ میں صرف قیام قیامت تک کے حالات مندرج ہیں لیکن آپ واقعات قیامت اور مابعد قیامت سے بھی آگاہ ہیں، لیکن اس کے باوجود آپ کا علم تنہا ہی ہے لا قناری علوم صرف ذات باری تعالیٰ کے ہیں جس کی ابتداء اور انتہا نہیں۔ شہید عقی عثمانی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی مارج النبوة میں حضرت شیخ عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ محدث نے ارقام فرمایا ہے: "وی صلی اللہ علیہ وسلم داناً است بہم چیز از شیوات واحکام الہی واحکام وحقات حق واسما واقوال و آثار و جمیع علوم ظاہر و باطن و اقل و آخر احاطہ نموده، و مصداق فوق کل ذی علم علیم شد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام اشیا، شیون، احکام الہی، صفات حق، اسماء، افعال اور آثار کے جتنے دانے ہیں اور تمام علوم ظاہری و باطنی، اولین و آخرین پر احاطہ فرما کر فوق کل ذی علم علیم کے مصداق ہوئے۔ نیز اسی کتاب میں ہے: "از زمان آدم تا قیامت اہل برہن علیہ السلام منکشف ساختند تا بعد احوال (آدم) از اقل تا آخر معلوم گرد و یاران خود را نیز از بعضی احوال خبر داد۔" حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر نغمہ اولیٰ تک کے حالات آپ پر منکشف فرمائے تاکہ اقل سے آخر تک تمام حالات آپ کو معلوم ہو جائیں۔

علامہ ابن تیمیہ حرافی نے صحیحین کے حوالے سے ایک حدیث نقل کی
ابن تیمیہ ہے جس کا مقہوم یہ ہے (الفرق بین اولیاء اللہ واولیاء الشیطان)

کہ حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام اور موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کے مابین بحث ہوئی۔ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے ابوالبشر اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا۔ آپ میں اپنی
 روح پھونکی اور ملاکہ سے آپ کے لئے سجدہ کیا مگر آپ نے ہمیں اور اپنے آپ کو
 جنت سے نکالا۔ حضرت ابوالبشر علیہ السلام نے جواب میں کہا کہ خدا نے آپ کو صفت
 کلیسی سے برگزیدہ کیا، آپ کو تورات، عطا فرمائی مجھے یہ تو بتائیے کہ آپ نے میری پیدائش
 سے کتنی مدت پہلے یہ آیت کبھی ہوئی دیکھی، وَعَصٰی اٰدَمَ رَبَّہٗ فَغَوٰی موسیٰ علیہ السلام
 نے جواب دیا کہ چالیس سال پہلے، حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کہ پھر آپ مجھے ایسی
 بات پر کیوں ملامت کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے چالیس سال پہلے میری
 تقدیر میں کچھ دی تھی، یہ جواب سن کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خاموش ہونا پڑا۔

ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ حضرت آدم اور موسیٰ علیہما السلام کے زمانوں میں
 بعد المشرقین بے پھر یہ مکالمہ کس طرح اور کہاں ہوا؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پتہ چلا
 کہ یہ آیت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے چالیس سال پہلے ہی کبھی جا چکی تھی، حضور علیہ
 السلام تک یہ بات کیونکر پہنچ گئی؟ کیا ان سوالات کے جوابات امور غیبیہ میں سے نہیں
 اگر میں (اور یقیناً میں) تو پھر منافقین غیب عطائی کے منکر ہو کر کسی قصوص اور احادیث
 کا کیوں انکار کرتے ہیں جس سے اس کتاب کفر لازم آتا ہے۔

مُنکِرِینِ عِلْمِ غِیْبِ کے دَلَالِی

ہم ذیل میں منکرین کے دلائل نقل کرتے ہیں
 اور ساتھ ہی مثبتین علم غیب کے جواب بھی
 درج کرتے ہیں، فریقین کے دلائل کے بعد ہم مختصر مگر فیصلہ کن محاکمہ لکھیں گے (انشاء اللہ)
 آیت ۱۷۰ وَعِنْدَ مَا قَامَ الْغِیْبُ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ یعنی غیب کی گنجیاں اسی کے
 پاس ہیں اور غیب کو کوئی نہیں جانتا مگر وہ۔

الجواب ہے آیت مذکورہ علم غیب ذاتی کی نفی ہے نہ کہ غیب عطائی کی۔ اگر علم غیب عطائی

کی نفی تسلیم کی جائے تو ان آیات کے کیا معنی ہوں گے جو اثبات علم غیب میں پیش کی گئی ہیں اور متعدد تفاسیر سے جو مستند حاشیہ پیش کئے گئے ہیں ان کی کیا تاویل کی جائے گی۔

فائدہ لطیفہ۔ عندہ مفتاح الغیب لہ مقالید السلوات والارض

میں اہل ایمان کو کچھ اور ہی بات نظر آتی ہے یعنی مفتاح کا پہلا اور آخری حرف دم ح مقالید کے پہلے اور آخری حرف دم دا سے ملانے سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جتنا ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا سے تعالیٰ کے خزانہ علوم کی کنجیاں عطا ہوئیں اور اہل ایمان کو اس میں ذرا بھی شک نہیں کیونکہ ان کا تو پہلے ہی یہ عقیدہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات مبارک ہی قاسم العلوم والانعام ہے اور خدا سے تعالیٰ کا فضل والانعام جس پر جس حالت میں بھی جو آپ کی روح پاک کی معرفت ہی ہوتا ہے جس طرح حضرت علی کریم اللہ وجہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علوم کا دروازہ تھے دانامیتہ العلم وعلیٰ بابہا اسی طرح خدا سے تعالیٰ کے علوم غیبیہ و اسرار خفیہ کے خزانے کے کلید برادر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور یہ بات امر واقعہ اور حقیقت کی جان ہے بخاری شریف میں عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُعْطِیتْ مَفَاتِیْحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ یعنی زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھے عطا کی گئیں۔

پس آیت مذکورہ اور دیگر آیات و احادیث میں جن میں علم غیب کا اثبات ہے یوں تطبیق ہو سکتی ہے کہ تعلیم الہی کے بغیر آپ علوم النبیہ کو نہیں جانتے اور یہ تعلیم الہی سے بعض غیب آپ کو حاصل ہیں یعنی علوم الہی کے خزانوں کی کنجیاں آپ کو بطلے الہی حاصل ہوئی ہیں۔ اپنی ذات سے نہیں اور اہل سنت والجماعت کی تفاسیر کا خلاصہ بھی یہ ہے کہ آپ کا علم غیب عطائی ہے ذاتی نہیں اور تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ مفتاح الغیب سے وہ پانچ غیب مراد ہیں جو سورۃ لقمان کے آخر میں بیان ہوئے اور ان کا حاصل ہونا بہ تعلیم الہی اپنے موقع پر آئے گا۔

تفسیر روح البیان میں آیت عندہ مفتاح الغیب لہ مقالید کے تحت میں لکھا

ہے، فَعَلِمَ أَنَّ الْغَيْبَ مَخْصُصٌ بِأَمْرِ تَعَالَى وَهُوَ آرَدَى عَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ مِنَ الْإِخْبَارِ
عَنِ الْغُيُوبِ فَتَعْلِيمُ اللَّهِ تَعَالَى أَمَّا بِطَرِيقِ الْوَحْيِ أَوْ بِطَرِيقِ الْإِلْهَامِ وَالْكَشْفِ فَلَا
يَتَنَاقَزُ فَلَا اِخْتِصَاصَ عِلْمِ الْغَيْبِ بِمَا لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ
كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا أَلَمَ مِنْ أَرْقَضُوا
رَسُول ۱۵۱

پس معلوم ہوا کہ علم غیب ان تئوں سے خاص ہے اور انبیاء اولیاء سے جو غیب کی
خبری دینی مروی میں ہیں وہ خدا کی تعلیم سے ہیں یا بطریق وحی یا بطور کشف والہام
پس جس علم پر سوائے انبیاء اولیاء اور ملائکہ کے کوئی مطلع نہیں ہوا۔ وہ حق تعالیٰ سے
ہی خاص ہے جیسا کہ آیت علم الغیب فلا یظهر۔ الخ کے مضمون سے ظاہر ہوتا
ہے "مواہب لدنیہ" اور محمدیہ، مدخل ابن حاج اور زرقانی شرح مواہب میں لکھا ہے
لَا تَفَرَّقُ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ فِي مَشَاهِدَتِهِ لَا مَتَهُ وَمَعْرِفَتِهِ بِأَحْوَالِ
دُنْيَا لَعْنَةٍ وَعَنْهُمْ وَخَوَاطِرِهِمْ وَذَلِكَ عِنْدَ أَجَلِيٍّ لَاحِقَابِهِ" انوار
محمدیہ اور مواہب کے اسی سفر پر عبارت مذکورہ کے تحت میں فرمایا ہے فان قلت
هَذِهِ الصَّفَاتُ مَخْتَصَّةٌ بِأَمْرِ تَعَالَى فَالْجَوَابُ مَنْ أُنْقِلَ إِلَى عَالَمِ الْبَرَزِخِ
مِنْ الْمُؤْمِنِينَ يَعْلَمُ أَحْوَالَ الْأَحْيَاءِ غَالِبًا وَقَدْ وَقَعَ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ كَمَا
عَرَفَ مَسْطُورٌ مَدَنِيٌّ ابْنَ الْعَبَّاسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْسَ
مِنْ يَوْمِ الزَّوَامِ عَلَى الْمُتَّبِعِي أَعْمَالِ أَمْتِهِ غَدْوَةً وَعَشِيًّا فَيَعْرِفُ مِيمَاهُمْ
وَأَعْمَالِ وَلِذَلِكَ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجِبَتْكَ شَهِيدًا

ربور السافر و مواہب من عینیم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ اور وفات کی حالت میں اپنی امت کے احوال
نیات ارادے اور قلبی مساویں کے دیکھنے اور پہچاننے میں برابر ہیں اور یہ بات ان کے
 نزدیک جلی ہے خفی نہیں اور ابن مبارک نے سعید بن مسیب سے روایت کیا کہ ہر روز
امت کے غما جو کہ وہ صبح اور شام کرتے ہیں، آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

پیش کئے جاتے ہیں، پس آپ ان کے چہروں سے ان کے اعمال کو پہچانتے ہیں رفوہ
وہ اعمال وہ اچھے ہوں یا دلی، بدنی ہوں یا مالی، اچھے ہوں یا بُرے، اسی بنا پر آپ قیامت
کے دن امت کے اعمال نیک و بد کی شہادت دیں گے اور اعمال بد پر امت کی دھمکاری
کے لئے شفاعت فرمائیں گے۔

اور نزہتانی میں عبارت مذکور کے بعد فرماتے ہیں (من استقل عالم البرزخ من

المؤمنین) الکاملین (یعلم احوال الاحیاء قائلًا) یا علام اللہ تعالیٰ وتعرض علی
الاختیار والایاء والاسماء یوم الجمعة فیقرحون بحسب انھم وتزداد وجوہہم
بیاضًا وازھارًا فانلقوا اللہ ولا تودوا الموت اکر رعبًا الترتی حکیم ترجمہ اور مؤمنین
میں سے جو دنیا سے عالم برزخ کی طرف انتقال فرماتے ہیں (یعنی کابل مؤمنین اکثر زمینوں
کے احوال کو جانتے ہیں یا علام الہی، اور ایک حدیث کی رُو سے پیش کئے جاتے ہیں، ان
کے اعمال ہر جمعرات اور پیر کے دن خدا تعالیٰ کے سامنے ان کے حالات ہر مجید کے دن
ان کے والدین اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں پس وہ
ان کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں پر سفیدی اور روشنی زیادہ ہوتی
ہے۔ پس تم اللہ سے ڈرو اور اپنے فوٹ شدگان کو (اعمال بد سے) ایذا نہ دو (روایت بخاری)
اور یہی حدیث امام ابو عبد اللہ قرطبی کے تذکرہ سے ابن حاج نے مدخل میں نقل کی ہے۔

تقویت ایمان صفحہ ۱۸ میں لکھا ہے

صاحب تقویت الایمان کا عقیدہ

قال اللہ تعالیٰ قل لا یعلم من

فی السموات والارض الغیب الا اللہ وما یستعرون ایان یبعثون اس آیت
کا مطلب مقررین نے یہ لکھا ہے کہ تمام غیبی علوم ذاتی طور پر خدا کے بغیر کوئی نہیں جانتا
اور یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ذاتی علم غیب صرف خدا تعالیٰ کے لئے ہی ہے اور آیت
میں ایسی کوئی غیبی علم کوئی نہیں جانتا نہ لغیر تائے کسی کو معلوم نہیں
تفسیر مدارک میں ہے وَالْغِیْبُ مَا لَیْقُمْ عَلَیْہِ دَلِیْلٌ وَلَا اُطْلِعَ عَلَیْہِ مَخْلُوقٌ یعنی غیب
وہ ہے جس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور کسی مخلوق کو اس پر مطلع نہ کیا گیا یعنی ہے ہی وہی

بات جس کی کسی کو بھی اطلاع نہ ہوئی ہو یعنی جس غیب کی کسی کو وہی طور پر اطلاع مل گئی، وہ غیب غیب نہ رہا نہ اس کو غیب کہا جاسکتا ہے۔ اس سے لازمی طور پر یہ نتیجہ نکلا کہ غیب صرف ذاتی ہے اور جن آیات میں علم غیب کی نفی کی گئی ہے وہ اسی ذاتی ذاتی غیب کی ہی ہے۔

ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة
مسرودا علی النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم اس آیت سے بھی متکثرین علم غیب نے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم غیب کی نفی کی ہے حالانکہ اس میں علم غیب ذاتی کی نفی ہے یا اس حالت کا ذکر ہے جس میں کہ آپ منافقین کے نفاق کو ظاہر کرنے پر مامور نہ تھے پھر جب آپ امور ہوئے تو آپ نے منافقین کو ان کے نام لے لے کر مسجد سے باہر نکال دیا اور یہ امر بھی مستلزم ہے کہ آپ کی آخری حالت پہلی حالت سے بلحاظ علم و کمالات بلند اور بہتر تھی کیونکہ آپ ساعت بہ ساعت ارتقا کی منازل طے کرتے جاتے، کما قال اللہ تعالیٰ دَلَّا خَيْرٌ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الدُّلَىٰ نِزَابٌ كُوْنُ اللّٰہِ تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا دَقُلْ رَبِّیْ رَزَقْنِیْ عِلْمًا یعنی اے محبوب آپ ترقی علم کی دُعا کریں اور اپنے پروردگار کو کہیں کہ لے میرے پروردگار زیادہ کہ میری سمجھ کھلا
تفسیر کبیر میں منہن حولکم من الاعراب منافقون کے تحت میں لکھا ہے

عن السدی عن انس بن مالک فقال اخرج فلاف فانك منافق اخرج یا فلاف فانك منافق فقال فلاف فانك منافق فافخرج من المسجد فافخرجهم۔ ترجمہ۔ سدی نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا کہ بھلے فلاف کہ تو منافق ہے اور بھلے فلاف کہ تو منافق ہے، پس آپ نے منافقوں کو مسجد سے نکال دیا اور انہیں ذلیل و رسوا کیا اور تغیر و فثور میں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جریر اور ابن ابی ماتم سے طبرانی نے اوسط میں اور البوشی اور ابن مردویہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیت مذکورہ کے ضمن میں لکھا ہے قَامَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة خطبًا فقال قمر یا فلاف فافخرج فانك منافق فافخرجهم یا سماء فافخرجهم ولہ یکن عمر

ابن الخطاب شہیدؒ تلك الجمعة الحاجة كانت له ليقبهم عمر رضي الله تعالى عنه وهم يخرجون من المسجد فاخترأ عمر منهم استجابة الله له يشهد الجمعة وظن الناس قد انصرفوا واخترأواهم من عمر وظنوا انه قد علم بامرهم فدخل عمر رضي الله تعالى عنه المسجد فاذا الناس لم ينصرفوا فقال الرجل البشريا عمر فقد قطع الله المنافقين اليوم فهدى العذاب الاول والعذاب الثاني في القبر۔

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمع کے دین خطبہ پڑھنے کو کھڑے ہوئے تو فرمایا کہ اے فلاں اللہ کہ تو منافق ہے، پھر منافقوں کو ان کے نام لے لے کر نکال دیا اور انہیں رسوا کیا۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس مجلس ہی سے وجہ سے حاضر نہیں ہوئے تھے۔ منافقوں نے گمان کیا کہ حضرت ہمارے حال سے آگاہ ہو گئے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں داخل ہوئے، درنہا ایک منافق مسجد کے خارج ہو رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ منافقوں سے کہتا ہے، کیونکہ آپ کو واقع کی خبر نہ تھی اس لئے کہ آپ جمعہ سے رہ گئے تھے تو ایک آدمی نے کہا کہ اے عمر خوشخبری ہو کہ آج خدا نے منافقوں کو ذلیل و خوار کر دیا، پس منافقوں کے لئے یہ پہلا عذاب ہے اور دوسرا عذاب قبر میں ہے اور ابوالشیخ نے ابی مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ فی قولہ سنعذبہم مرتباً فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعذب المنافقین یوم الجمعة بلسانہ علی المنبر وعذاب القبر یعنی خدا تعالیٰ کے اس قول میں کہ جلدی ہی ہم منافقوں کو دو مرتبہ عذاب دیں گے اس نے کہا کہ ایک عذاب تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی زبان مبارک سے منبر پر کھڑے ہو کر ان کو دے دیا اور دوسرا عذاب قبر میں ہوگا۔

تفسیر سراج النیر میں حضرت علامہ محمد شہید منی الخطیب مدنی کی روایت مذکورہ کے بعد فرماتے ہیں، قال قبل کیف هذا مع قوله تعالى لا تعلمهم نحن نعلمهم اجیب بانہ تعالیٰ اعلمہ یہہر یعد ذلک ترجمہ اگر کہا جائے کہ خدا کے اس قول کی موجودگی میں کہ آپ ان منافقوں کو نہیں جانتے ہم جانتے ہیں ایہ واقعہ کیونکہ جوا، تو میں اس کا جواب

یہ دونوں کہ حق تبارک و تعالیٰ نے آپ کو منافقوں کو اطلاع دے دی یعنی نفی مذکورہ کے بعد آپ کو منافقین کے احوال سے مطلع فرمایا اور ایسا ہی تفسیر معالم التنزیل اور خازن وغیرہ میں بھی منقول ہے اس واقعہ کو مولوی محمد کفوی نے بھی اپنی تفسیر میں اور کتاب "زینت الاسلام" میں تحریر کیا ہے۔

ہم بھی تو اس بات کے قائل ہیں کہ جو علم آپ کو پہلے نہیں ملا تھا وہ بفضلہ تعالیٰ بعد میں عطا ہوا جیسا کہ علمک ما لعلک تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً کے معنی میں پیشتر بیان ہو چکا ہے۔ پس ہم متکبرین سے موت یہ پوچھتے ہیں کہ جس چیز کا علم آپ کو دیا گیا کیا اس کے سلب کئے جانے کے متعلق تمہارے پاس کوئی دلیل ہے۔

ان بوقت عتاب یا کسی حکمت کے اظہار کے لئے حجاب ہو سکتا ہے جیسا کہ یعقوب علیہ السلام کو عتاب کے وقت اور حضرت عزیر علیہ السلام کو اظہار حکمت کے لئے ایسا وقوع میں آیا جو اپنے موقف پر آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

مواہب الدنیہ میں البرانی سے روایت ابن عمر مروی ہے کہ حضور تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے دنیا کو ظاہر فرمایا پس میں دنیا اور جو کچھ اس میں تاقیامت ہونے والا ہے کی طرف اس طرح دیکھ رہا ہوں جس طرح اپنی سخیلی کی طرف علامہ رزقانی شرح مواہب الدنیہ قطانی جلد ۷ صفحہ ۲۴۴ میں لکھتے ہیں انکما
قد رفع اے اظہور وکشف لی الدنیا لھیث احطت بجمیع مافیہا فانما النظر الیہا والی ماہور کان فیہا الی یوم القیامۃ لانما النظر الی کفی ہذا اشارۃ الی انہ نظر حقیقہ رفع یہ اشارہ ارید بالنظر العلم اس سے صاف مترشح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے دنیا ظاہر فرمائی اور حضورؐ نے جمیع مافیہا کا احاطہ کر لیا اور حضورؐ کی اس بات سے کہ میں دنیا اور جو کچھ اس میں تاقیامت ہو گیا وہاں ہے کو اپنی کف دست کی مانند دیکھ رہا ہوں یہ مراد ہے کہ آپ نے جو کچھ دیکھا نظر حقیقت سے دیکھا نہ کہ نظر مجاز سے۔

قل لا املک ولفی نفعاً ولا ضرراً الا ما شاء اللہ ولو کنت اعلم الغیب

لاستكثر من الخير وما مني السوء ان انا الفذير وبشر لقوم يومنون۔
یعنی آپ کہہ دیجئے کہ میں اپنی جان کے نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتا مگر جو کچھ خدا چاہے
اور اگر میں جانتا تو بے شک بہت سی بھلائی جمع کر لیتا اور مجھے برائی نہ چھوٹی میں تو فقط
ان لوگوں کو ڈرانے والا اور خوشخبری سنانے والا ہوں جو کہ یقین رکھتے ہیں۔

تفسیر حسینی میں آیت مذکورہ کے تحت میں کہہ دانتے میں غیب ربی تعلیم الہی اور
موضح القرآن میں بھی اس آیت کے تحت میں لکھا ہے: "اگر مومن کہ جانتا میں بے تعلیم خدا البتہ
زیادہ کرتا" میں مال اور نفع سے اور قبح و غنیمت سے "یعنی اگر میں ذات خود غیب جانتا تو مال
دنیا جمع کر لیتا اور مجھے فقر لاحق نہ ہوتا پس جب مجھے حق تبارک و تعالیٰ سے تعلیم حاصل ہوئی تو
میں نے مال دنیاوی کو ترک کر دیا اور فقر و درویشی کو اختیار کیا" یعنی میں نے اپنی رضا کو مشیت الہی
کے بالکل تابع کر دیا۔ بمصدق ۷

رشتہ در گردم انگشت دوست می برد ہر جا کہ خاطر خواہ دوست
یعنی یہ سب کچھ محض اسی لئے ہے کہ "انید ازیدی نے مجھے یوں ہی سکھایا اور اگر یہ منی نے جائیں
کہ میں بہت سی بھلائی لے لیتا اور برائی مجھ کو نہ چھوٹی تو میں آپ کے لئے کثرت خیر اور
عظیم ثوابت کرنا ہو گا اور اس کے ثوابت ہو جانے سے آپ کے لئے غیب بہ تعلیم الہی خود
بجود ثابت ہو جائیگا کیونکہ شرط و مشروط لازم و ملزوم ہیں قرآن مجید میں ہے۔ انا اعطینا الکثر
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کی تفسیر میں رقم طراز ہیں۔

"کوثر در لغت خیر بسیار را گویند مشتق از کثرت است الی قولہ و نیز ثابلی است
بہم بسیار را و کثرت علم در پی امت نیز خیلے مشابہ و محسوس است۔ آیت مذکورہ سے
کثرت خیرات ثابت ہو گئی نیز قرآن مجید میں آپ کا مسلمانوں کو حکمت و کتاب سکھانا اور تزکیہ
کرنا بھی مذکور ہے اور من لانی الحکمتہ فقد اوتی خیرا کثیرا کی رو سے آپ کے
فیض یافتہ حبیب کثیر کے بمصداقہ منہرے تو آپ معلم حکمت ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ
صاحب خیر کثیر قرار پائیں گے۔ کلام الہی میں حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ہے
کذا لا تصرف عنہ التورۃ والفرقان ایتہ من عبادنا المخلصین۔ درجہ از مولوی

اشرف علی تھانوی، ہم نے اسی طرح ان کو علم دیا، تاکہ ہم ان سے صغیرہ و کبیرہ گناہ کو دور رکھیں، وہ ہمارے برگزیدہ بندوں میں سے تھے۔ اب غور فرمائیے کہ حبیب یوسف علیہ السلام کے لئے عدم سوہ حیثیت مخلص ہونے کے ثابت ہے تو کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے من کل الوجہ ثابت نہیں ہوگا، ضرور ہوگا اور بالضرور ہوگا بلکہ جملہ انبیاء کرام متعلق عدم سوکا اعتقاد ضروری ہے، پس حبیب کثرت خیر اور عدم سوکا ثبوت مل گیا، جو کہ مشروط تھا تو شرط کا وجہ بھی ضروری ہوا، یعنی حبیب بہ تعلیم الہی۔

قرآن مجید نے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کردار تو ایک طرف گفتار پر بھی فتویٰ دے دیا کہ وہ بات حیت بھی اپنی مرضی سے نہیں کرتے بلکہ خدا کی رضا کے ماتحت کرتے ہیں، وما یَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی اِنَّ آیَاتِکِی مُوجِدٌ میں آپ کے متعلق کثرت خیر اور عدم سوکا اعتقاد لازمی ہے۔

قل ما کنت بدعا من الدّٰسل وما ادْرِی ما یفعل
وما ادْرِی ما یفعل بی کی دلیل

آپ کہہ دیجئے کوئی میں انوکھا رسول تو نہیں ہوں اور میں نہیں جانتا میرے ساتھ کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا یہ آیت سورہ فتح کی آیت اَنَا فَتَحْنَا لَکَ فَتْحًا مُّبِیْنًا لِّیُعْظَلَکَ اللّٰهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذٰلِکَ وَمَا تَاْخَرُ اِلٰی قَوْلِہٖ وَکَانَ ذٰلِکَ عِنْدَ اللّٰهِ قُرْءًا عَظِیْمًا سے منسوخ ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ حکم نسخ احکام میں واقع ہوتا ہے، اخبار میں نہیں، یہ غیر صحیح ہے کیونکہ یہ مسئلہ مختلف فیر ہے اور اکثر علماء کے نزدیک ان دونوں میں حدیث صحیح کی رو سے نسخ جاری ہے جیسا کہ تفسیر باب التاویل فی معانی التزیل میں آیت وَ اِنْ تَبَدَّلَ اٰمَانٰتِیْ فَاَنْتُمْ خٰفِیْنَہَا سُبْحٰنَہٗ اللّٰہُ کے نیچے لکھا ہے، جب یہ آیت اتری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام پر شاق گذری، پھر اللہ تعالیٰ نے آیت لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا سے اس کو منسوخ کیا اور اکثر تفاسیر میں بھی ایسا ہی ذکر ہوا ہے۔ پس صحیح احادیث اور غیر معتبر تفاسیر کی شہادت سے اخبار میں نسخ ثابت ہو گیا ہے تو آیت مذکورہ کو بطور استدلال پیش کرنے کی کیا ضرورت رہی کیونکہ آیت

وما ادری ما یفعل فی آیت لیغفرلک اللہ سے متوخ ہے اور اس سے بہت پہلے کی حالت ہے نیز یہ اس قسم کی خبر ہے جو حکم سے متعلق ہے۔

پس یہ نسخ حکم کے تعلق کی وجہ سے جائز ہے اور نسخ اخبار حضرت ابن عباس حضرت انس حضرت قتادہ حضرت عکرمہ حضرت حسن اور حضرت ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا مذہب ہے، جلالین کے حاشیہ محل میں بحوالہ تفسیر قرطبی منقول ہے کہ وما

ادری ما یفعل فی ولا یحکم کا معادلہ قیامت کا ہے جب آیت اتری تو مشرکین یہود اور منافق سب خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ ہم ایسے نبی کی کیا اتباع کریں جس کو یہ بھی معلوم نہیں کہ آئندہ اُسے اور ہمیں کیا پیش آئے گا اور بے شک ہم پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اگر یہ خدا کا فرستادہ سچا نبی ہوتا تو جو کچھ اس سے ہوتا تھا اس کی خبر دے دیتا پس یہ آیت لیغفرلک اللہ نازل ہوئی جس سے مومن لوگ خوش ہو گئے اور منکر

ذلیل و رسوا ہوئے۔ قرآن مجید میں بہت سی آیات ایسی ہیں جو اخبار غیب پر متل ہیں اور اس امر کی مصدق ہیں کہ آیت وما ادری متوخ جو کچھ اور علم غیب آپ کو یہ تعلیم الہی حاصل ہو گیا مثلاً سورہ روم کی ابتدائی آیات یا یہ آیت وَنَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّکُلِّ شَیْءٍ یَا اَخْبَارِہِیْں پیارے کی ابتدائی آیات وغیرہ ذاک۔

ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث و

یعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ماذا تلکس

خدا وما تدری نفس باقی ارہی قسوت ان اللہ علیم بخسیر سورہ بقرہ بے شک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی اور وہی آتا رہتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہادہ کے پیٹ میں ہے اور نہیں جانتا ہے کوئی کہ کیا کرے گا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس زمین میں مرے گا کہ بے شک اللہ بڑا جاننے والا ہے۔ خبر دار (تقوٰۃ الایمان ص ۱۸)

آیت مذکورہ میں پانچ چیزوں کا علم جو ذات باری تعالیٰ سے مخصوص ہے، بے شک مخلوق میں سے کوئی بذات خود اور بالاستقلال اسے نہیں جانتا اور جو بالذات بلا تعلیم الہی جاننے کا مدعی ہو وہ کافر ہے مگر لفظ الہی یہ علم انبیاء علیہم السلام کو ان کی تبعیت میں

اولیائے عظام کو بھی حاصل ہے جو آیات قرآنیہ اور احادیث سے ثابت ہے جس کا انکار کفر ہے، پس اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہی ہے کہ جس قدر اور جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ آیت مذکورہ میں مخلوق کے لئے ذاتی علم غیب کی نفی ہے۔ عطائی کی نہیں جیسا کہ صفات گذشتہ میں مذکور ہوا ہے نیز آیت کے آخر میں اہم خبر ہے جس کے معنی خیر و ادر اور خیر و ہندہ ہیں جیسا کہ مرقاة مفرغہ میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں دوما ادری ما یفعل فی کے ضمن میں اور علم غیب عطائی کا انکار کسی صورت میں نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں ایسی کئی خبریں موجود ہیں اب اگر کوئی سوال کرے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وہ خبریں کہاں سے ملیں تو اس کا جواب یہی ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ سے اور اسی کا نام ہم نے علم غیب عطائی رکھا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ علم غیب کی مذکورۃ الصدر پانچ اقسام میں سے جو ذات باری تعالیٰ سے مخصوص ہیں مخلوق کو بھی کچھ حصہ ملایا کہ بالکل نہیں یہ ثبوت بحوالہ آیات قرآنی و احادیث صحیحہ ملاحظہ فرمائیے۔

علم الساعۃ قسم اول علم الساعۃ ہے قیامت کی آمد کے متعلق قرآن مجید اور احادیث میں اس قدر اشارات موجود ہیں کہ ان کا حصار مشکل ہے جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو قیامت کے متعلق پورا علم خدا تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوا تھا لیکن آپ اس کو تمام ظاہر کرنے پر مامور نہ تھے لیکن جو واقعات قیامت کے دن ظہور پذیر ہونے والے ہیں ان میں سے جتنے جتنے اس طرح آپ نے بیان فرمائے جس سے صاف ترشح ہوتا ہے کہ یہ گویا آنکھوں دیکھے ہوئے واقعات ہیں، ہمیں ان کے تتبع سے کئی اہم امور معلوم ہوتے ہیں یعنی اگر زبان وحی ترجمان نہ ہوتی تو ہمیں کیونکر قطعی طور پر یقینی طور پر معلوم ہو سکتا کہ اقسام دنیا کے بعد ایک دن ایسا بھی آنے والا ہے جس کو قیامت کہتے ہیں اور اس میں ہر ایک کے سامنے اس کے اپنے جتنے جتنے اعمال آجائیں گے اور ان پر جزا و سزا مرتب ہوگی۔ وقوع قیامت کا علم ہی خود ایک ایسا غیب ہے جس پر اعلام الہی کے بغیر مطلع ہونا ممکن نہیں لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ علم دیا گیا اور حضور علیہ التحیات والتلیدات نے اپنی زبان وحی ترجمان سے اس کا اجمالی خاکہ اس طرح کھینچا

جس کو سمجھنے سے ہر مومن کے ذہن میں قیامت کا دھندلا سا نقشہ آجاتا ہے، مثلاً وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ سے لے کر وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ دُورۃً یسین اس رکوع میں نفعِ صورتِ احوال سے موتی خسرو نشتر جنتیوں اور دوزخیوں کے حالات بیان ہوئے ہیں کیا یہ علم الساعة نہیں۔

لا اقصیٰ یوم القیامہ سے ولو ان فی سعادیرہ تک جو آیات بیان ہوئی ان میں قیامت کی حقیقت کا ذکر ہے اور بعض واقعات کی اجمالی صورت بیان ہوئی ہے بعضہ اسی طرزِ قرآن پاک میں متعدد جگہوں پر مختلف واقعات مذکور ہوئے ہیں جن کو اگر ترتیب دیا جائے تو قیامت کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آجاتا ہے۔

سورۃ زلزال، قارعہ اور بعض سورتوں میں کئی آیات اس امر پر شہادت دے رہی ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم الساعة عطا ہے الہی حاصل تھا جس کی مدد سے آپ نے بعض وہ سوال و جواب جو خالق و مخلوق کے درمیان ہونگے بھی ظاہر فرمادئے، قرآن مجید بآل الہی کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچتا ہے کہ خدائے تعالیٰ مخلوق سے مخاطب ہو کر پوچھے گا کہ لَیْسَ الْعِلْمُ الْیَوْمَ اور کسی سے کچھ جواب نہ پا کر خود کہے گا یٰلَہٰذَا الْوَلَحْدِ الْفَقَارِ نیز مجرموں سے کہے گا لَیْسَ جَہَنَّمُ الْبَئِیْ کُنْتُمْ بِہِ تَکْذِبُونَ اصلوہا الیوم بما کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ نیز کافر ایسی گت بنتی دیکھ کر کہے گا لَیْسَ لَیْسَ کُنْتَ تَدَّابِہَ اور فساد کے نیک بندوں کو حکم ہوگا فَاذْخُلِیْ عِبَادِیْ وَاذْخُلِیْ الْجَنَّتِیْ وغیرہ وغیرہ۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فداء امتی دانی، باوجود جلنے کے بعض امور کے گناہان پر مامور تھے اور بعض کے اظہار پر مامور تھے، بعض امرار البتہ خواص کو بتائے گئے اور عوام سے چھپائے گئے اور بعض امرار سر مہر رکھ دیئے گئے کہ جو ان کے اہل ہوں، وہ معلوم کر لیں، اور نا اہل کی چشم سے پوشیدہ ہی رہیں، مثال کے طور پر قرآن مجید میں حروف مقطعات کو ہی لے لو ان کے مطالب سے راسخوں فی العلم آکا دیں اور دوسرے ان حروف سے وقتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و شریعت اور دین کے متعلق ہے ان کی تبلیغ میں آئے، انہوں نے جو کتاہی نہیں کی لیکن امرار البتہ رزنا انہی لوگوں کو بتائے گئے جو ان کے اہل تھے اور وہ

بھی ان کے کتمان پر مامور تھے مشکوٰۃ شریف میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دو قسم کے علوم حاصل ہوئے۔ ایک وہ جن کی تبلیغ کر دی اور دوسرے وہ کہ میں بتاؤں تو تم میرا گلا ہی کاٹ ڈالو۔

شرح مقاصد جلد ثانی صفحہ ۲۵۰ پر مرقوم ہے، ان الغیب ہینا لیس علی العموم بل مطلق ومعین ہو وقت و وقوع القیامت بقدرتہ السیاق ولا یبعد ان یطلع علیہ بعد الرسول من الملائکۃ والبشر، اس سے ظاہر ہے کہ علم قیامت کی اطلاع کی محال نہیں نہایت میں اس کی تعلیم ہی کا انکار ہے بلکہ علم قاتی کا انکار ہے۔ مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان پہلی حدیث میں ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قیامت قیامت کا وقت دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سر پر ابراحت نے ما المسئول عنها علم من المسائل فرمایا، اھ یہی آیت جو جانب مخالفت نے نقل کی ہے، تلاوت فرمائی، شیخ عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ محدث دیوبندی نے اشعۃ اللمعات میں تحریر فرمایا ہے: مراد ان است کہ بے تعلیم الہی بحساب آئنا را ندانند از امور غیب اند، کہ جب خدا کہے آں را ندانند، مگر آنکہ دے تعالیٰ از نزد خود کہے را بجوی و اہمام بدانند۔

علامہ ابراہیم باجوہی رحمۃ اللہ علیہ شرح قصیدہ میں فرماتے ہیں: لم یخرج صلی اللہ علیہ وسلم من الدنیا الا بعد ان اعلمہ اللہ تعالیٰ بجلد الامور الخمسة اور کتاب الابرار میں ہے: قلت للشیخ رضی اللہ عنہ فان علماء الظاہر من المحدثین وغیرہم اختلفوا فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم هل کان یعلم الخمس المذكورات فی قولہ تعالیٰ ان اللہ عندہ علم الساعة — الایہ، فقال کیف یخفی امر الخمس علیہ صلی اللہ علیہ وسلم والواحد من اهل التصرف من ائمہ الشریعۃ لا یمکن التصرف الا بمعرفۃ هذه الخمس یعنی میں نے اپنے شیخ (عبد العزیز ناف رحمۃ اللہ علیہ سے ۶ من کیا کہ علمائے ظاہر یعنی محدثین وغیرہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پانچ چیزوں کا علم تھا جن کے بارے میں آیت ان اللہ عندہ علم الساعة وارد ہوئی، تو شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ ان پانچوں کا علم حضور پر کیسے محقق رہ سکتا

ہے جبکہ ایک صاحب تہقّق امتی کے لئے ان پانچ چیزوں کے علم کے بغیر تہقّق ممکن نہیں
 حق یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عالم سے تشریف لے جانے سے پہلے پہلے
 ان پانچوں چیزوں کا علم عطا ہو گیا تھا۔

مشکوٰۃ شریف میں تہذیب کی ایک طویل حدیث نو اس بن معان سے
علم نزولِ باران منقول ہے جس میں یہ الفاظ مروی ہیں ثمّ یدرسل اللہ مطراً و

لا یکن منہ بیت یدر ولا ویر۔

فنتہ یا جوج و ما جوج کے بعد اللہ تعالیٰ ایک عالمگیر مینہ بھیجے گا جس سے کوئی مکان
 خالی نہ رہے گا کتاب مذکور کے ص ۴۴ پر باب لا تقوم الساعة الا على شرار الناس
 عبد اللہ بن عمر کی روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں ثمّ یدرسل اللہ مطراً کانتہ
 انجل فیہ بیت منہ اجسا والناس اس سے معلوم ہے کہ تمام آدمیوں کے مرنے کے بعد
 اللہ تعالیٰ مینہ بھیجے گا گویا کہ وہ شعبم ہے پس اس مینہ کے اثر سے آدمیوں کے جسم
 اگلیں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بدولت یہ علم آپ کے خدام کو بھی حاصل ہے چنانچہ
 تفسیر عائشہ البیان میں اسی آیت شریفہ کے تحت میں لکھا ہے ولاکن کثیراً ما سمعت
 من الاولیاء ليقول یحضر السماء غداً اولیلاً فیسطر کما قال ترجمہ لیکن میں
 نے بہت سے اولیاء کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ کل دن کو بارات مینہ برسے گا، پس
 جیسا انہوں نے کہا ہوتا ہے، مینہ برستا ہے۔

علم مافی الارحام خدا کے تبارک و تعالیٰ کے اعلام سے خدا کے کئی بندوں کو مافی الارحام
 بلکہ اس سے بھی پہلے بیٹا یا بیٹی پیدا ہونے کی خبر حاصل ہو گئی حضرت
 علیؑ، یحییٰ، اسماعیل، اسحاق علیہم السلام کی پیدائش سے پہلے ہی ان کے ماں باپ کو پتہ
 لگ گیا کہ خدا جن بیٹا عنایت کرے گا۔ حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت
 امام مہدیؑ کی پیدائش کا ذکر آپ کی پیدائش سے سالہا سال پہلے فرمادیا ہے اسی طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امام حسین ابن علی علیہما السلام کی پیدائش کی خبر دے

دی تھی جیسا کہ حدیث تلامذہ فاطمۃ انشاء اللہ غلاماً یکنون فی حجرک کے ضمن میں صفحات
گزشتہ میں ذکر ہوا ہے۔ تفسیر عائشہ البیان ص ۱۳۸ میں تحت آیت مذکورہ یہ علم مافی الاحام
کے ضمن میں لکھا ہے "ومعتم ایضاً من بعض الاولیاء اللہ انہ اخبرنا فی التحہ
من فکروا انہی وروایت یحییٰ ما اخبر یعنی میں نے بعض اولیاء اللہ سے یہ بھی سنا
کہ انہوں نے مافی التحہ کی خبر دی کہ اس کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی اور میں نے اپنی
آنکھوں سے دیکھا کہ انہوں نے جی جی جی دیا ہی وقرع میں آیا" بستان التہذیب میں
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں "نقل می کنند کہ والد شیخ ابن حجر از فرزند
نہایت کشیدہ خاطر یہ شیخ رسید شیخ فرمود از پشت تو فرزندے تو لہ برآمد کہ ہلم
خود دنیا را پدید کرد یعنی شیخ ابن حجر عقیلی کے والد ماجد کی اولاد زندہ نہیں رہتی تھی
ایک دن افسردہ دلی میں اپنے شیخ کے حضور پہنچے شیخ نے فرمایا "تیری پشت سے ایسا فرزند
ارجند پیدا ہوگا جس کے علم سے دنیا بھر جاگے گی" چنانچہ علامہ ابن حجر پیدا ہوئے

سلطان العارفين حضرت بايزيد بسطامي رحمۃ اللہ علیہ نے خاتقان میں حضرت ابوالحسن
کی پیدائش کی اطلاع ان کے پیدار ہونے سے کئی سال پہلے ہی اپنے مریدوں کو دے دی اور
ان کی صورت و سیرت تاریخ ولادت اور نام وغیرہ کے متعلق پوری خبر دی یہ واقعہ مشہور
شریف مولینا روم میں اس طرح مرقوم ہے ۔

آن شنیدی داستان بایزید	کو زحالی بوالحسن پیش جیہ دید
روزے آن سلطان تقوی میگفت	با مریدان جانب صحرا دوست
گفت زین سو کوئے یارے رسد	کا ندرب دہ شہر یارے رسد
بعد چندیں سال مے زاید شہرے	می زند بہ آسماننا حسر نگے
رویش از گلزار حق گلگوں بود	از من او اندر مقام اقرود بود
چیت آتش گفت نامش بوالحسن	حلیہ اش واگفت زابر ذاتا فن
خدا و درنگ او و شکل او	یک بیک واگفت از گیسو و رد
حلیہ ہائے روح او را ہم نمود	از صفات و طریق زبانی نمود

ایسی حضرت بابرؒ بطنی قدس سرہ العزیزہ ایک دن جنگل کی طرف اپنے مریدوں کے ہمراہ تشریف لے جا رہے تھے کہ ہاتھان کے نزدیک پہنچے اور اپنے مریدوں سے فرماتے لگے کہ مجھے اس جگہ سے ایک بلند مرتبہ عاشق الہی کی خوشبو آتی ہے جو چند سال کے بعد پیدا ہوں گے اور بلندی منزلت کا، خیمہ آسمان، نگاریں گے، ان کا چہرہ گلزار حق سے سُرخ ہوگا اور فقر میں ان کا درجہ مجھ سے بلند ہوگا۔ مریدوں نے ان کا نام پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ بوالحسن۔ پھر ان کا رنگ و شک و شکل و شایستہ اور علیہ بیان فرمایا یہ بھی بیان فرمایا کہ ان کے اوصاف کیا ہوں گے، طریقہ کیا ہوگا اور ٹھکانہ کہاں ہوگا۔ پھر ہو ہو اسی طرح واقعہ ہوا جس طرح آپؐ نے ارشاد فرمایا۔

قطب عالم حضرت مولانا غلام محی الدین رحمۃ اللہ علیہ قصوری نے اپنی کتاب تحفہ رسولیہ میں اپنے صاحبزادہ عبدالرسولؒ کی پیدائش کی خبر پیدا ہونے سے دو سال پہلے ہی دے دی پھر ان کا نام رکھا اور وصیت تحریر فرمائی۔ ملاحظہ ہوں یہ دو شعر اصل کتاب تحفہ رسولیہ مکتبہ نبویہ لاہور میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے: (

ایک ہنوزی تو بختم عدم زود بہ گلزار جہنماں قدم
یہ کہ نہم نام تو عبد الرسول یاد بدرگاہ رسالت قبول!

قبلہ عالم قصوری دائم المصنوری نے صاحبزادہ صاحب سے خطاب کرتے ہوئے یہ بھی فرمادیا کہ شکر کہ کہ خدا تعالیٰ نے مجھے مسجد دی ہے، بازار یا دارہ نہیں دیا، عالم بنایا ہے جاہلی نہیں بنایا، تدرست پیدا کیا ہے، اپارح نہیں کیا۔ اس کے بعد مفصل وصیت فرمائی کہ یوں کرنا اور یوں نہ کرنا۔

کل کی قبر (آئندہ کی خبر) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: **وَأَنْتَ كُنْ دِيمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَذْخَرُونَ فِي مَبْنُوتِكُمْ**، یعنی جو کچھ تم کھاتے ہو اور اپنے گھروں میں بچا کر رکھتے ہو میں اس کی خبر دیتا ہوں۔ وہ لوگ کل کے لئے کھانا بچا رکھتے تھے، اس کے لئے آپؐ نے فرمایا: **وَأَنْتَ كُنْ**۔ الخ۔

نیز حضرت یوسف علیہ السلام نے قیدیوں کو فرمایا تھا کہ جو کھانا تمہیں دیا جائے گا اس

کے آنے سے پہلے ہی میں تمہیں اس کی خبر دے دوں گا۔ کما فی قولہ تعالیٰ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكُمَا
طَعَامٌ تُذْرَعْنِيهِ إِلَّا تَنَالَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَاكَ الْمَآسِئَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُرِيدُونَ
نیز حضرت خضر علیہ السلام نے کبھی پر سوار ہوتے ہی مویٰ علیہ السلام سے کہہ دیا تھا کہ
میرے ساتھ مہر نہ کر سکیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا اور خضر علیہ السلام کو کہنا پڑا 'اَلْحَدِّ
اَحْلَلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ حَصْبًا'

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم کو فرما دیا تھا کہ تین دن کے بعد تم پر عذاب نازل
ہوگا جو اپنے موقع پر آپ کے فرمان کے مطابق آیا اسی طرح لوط علیہ السلام کو ملائکہ کی وساطت
سے معلوم ہو گیا تھا کہ صبح اس قوم پر عذاب نازل ہوگا دیکھو آیت قرآنی قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رَمَلْنَاكَ
مَرْبُوتًا سَآءَ مَا كُنتَ تَعْمَلُ

حضرت نوح علیہ السلام نے کئی پشتوں تک پہلے ہی مافی الآسماء کی خبر فرمادی، قَالَ
لَا تَزِدُّ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ زَيْدًا - اِنَّكَ اَنْتَ تَسْزِرُهُمْ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاٰجِرًا كَفَالًا
یعنی آپ نے کفار کی پشتوں اور رحموں میں نظر فرما کر کہہ دیا کہ ان لوگوں کی اولاد بھی کافراں اور
فاجر ہوگی۔

ان آیات کے آداب ہوگا کہ واقعات آئندہ کی خبر کا یہ تعلیم الہی حاصل ہونا اور یہ
ہے لیکن اگر منکرین لفظ عذاب پر اصرار کریں تو ان کی تسلی کے لئے ہم ان کی توجہ حدیث
لَا عَظِيْمَ عَذَابٍ الرَّابِيَةِ عَذَابُ رَجُلٍ يَفْتَحُ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَدَيْهِ يَحِبُّ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ
وَيَحِبُّ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ کی طرف مبذول کرتے ہیں جس کا مفصل بیان گذشتہ صفحات میں
گز چکا ہے نیز واقعہ لوط علیہ السلام میں آیت کے لفظ الیس الضعیف بقرب پر غور کا
مشورہ دیتے ہیں۔

یہاں ہم مقلدین کے ایک خب کا جواب دینا ضروری سمجھتے ہیں وہ یہ کہ ایک دفعہ کچھ لوگ
آپ کے سامنے اپنے آباء مقولین یوم یفانث کا مرتبہ لگا رہی تھیں اور اس میں انہوں نے یہ مصرعہ
بھی گایا۔

وَفِينَا نَحْنُ وَعِلْمٌ مَّآ فِي عَذَابٍ یعنی ہم میں ایک نبی ہے جو کل کی آئندہ بات جانتا ہے

یہ مصرع سُن کر حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس قول کو چھوڑو، اور جو کچھ کہہ رہی ہو کہے جاوے، مگر یہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اس میں حضور کے علم غیب کی نفی ہے اس کا جواب ہم مرقاة المفاتیح سے نقل کرتے ہیں وَالْمَا مَعَ الْقَائِلَةِ بِقَوْلِهَا وَفِينَا نَجِي الْخَلْقَ لِكِدَاهَةِ نَسْبَةِ عِلْمِ الْغَيْبِ إِلَيْهِ لَا لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَانَّمَا يَعْلَمُ الدَّيْمُولُ مِنَ الْغَيْبِ مَا عَلِمَهُ أَوَّلُ كِدَاهَةِ أَنْ يَذْكَرَ فِي أَثْنَاءِ حَضْرَةِ الذِّكْرِ وَأَثْنَاءِ مَرْتَبَةِ الْمُطَقَّاتِ لِعِلْمِ مَنْصِبِهِ عَنْ ذَالِكَ يَعْنِي أَنَّهُتُ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ نَے ان لوگوں کو اس واسطے منع کیا کہ انہوں نے غیب کی نسبت مطلقاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کر دی تھی درآنحالیکہ آپ یہ چیز بذاتہ نہیں بلکہ یہ تعلیم الہی جانتے ہیں یا اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفات کے ساتھ اپنے ذکر کو نامناسب سمجھا، یا مقتولین کے مرتبے میں اپنے ذکر کو پسند نہ فرمایا کیونکہ یہ امر ان کے علو مرتبت کے خلاف تھا اور حقیقت بھی یہ ہے۔ ان حالات میں جن میں آپ کی ثنا کی گئی تھی یہ بات روا دہنی کیونکہ اس میں سورہ ادب کا پہلو غالب ہے۔ اسی لئے آپ نے منع فرمادیا لیکن آپ نے شاعر اور شعر کے متعلق کچھ نہیں فرمایا۔ اشعة اللمعات میں اس کے متعلق یوں مرقوم ہے: "گفتہ اند کہ منع آنحضرت ازین قول بحجت آن است کہ در حق اسناد علم غیب است یہ آنحضرت یس آنحضرت را ناقوش آمد و بعضے گویند کہ بحجت آنست کہ ذکر شریف وے در آستانے لہو مناسب نہ باشد" یعنی شاعری نے کہا کہ آپ کا منع فرمانا اس لئے ہے کہ علم غیب کی نسبت آپ کی ذات کی طرف تھی جو آپ کو پسند نہ آئی اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا ذکر لہو و لعب میں مناسب نہیں کیونکہ لڑکیاں ایک نکاح کے سلسلے میں وفات کے ساتھ لگا بجا رہی تھیں اور آستانہ میں مصرع زیر بحجت بھی لگایا گیا ہم اپنی اس تحقیق کے ثبوت میں حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دو بیست و پیش کرتے ہیں جو انہوں نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے پڑھئے اور آپ نے سُن کر منع نہ فرمایا۔

نبی یرحمی مالا یری الناس حولہ ویتلو کتاب اللہ فی کلّ مشہد

فان قال فی یوم مقالۃ غائب فتصدیقہا فی صفحۃ الیوم وغیرہ

اس طرح سنارین نے ایک حدیث اور نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ کو دیوار کے

چیمچے کا بھی علم نہیں، اس کے آگے جو شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے، "این سخن اصلے تدار
 و روایت بدل صحیح نشدہ است" اس عبارت کو صاف فہم کر گئے، کہ آپ کا علم غیب
 ثابت ہی نہ ہو، ایسا ہی ان کے اور ہم خیالوں نے بھی کیا ہے یہ خیانت اور تکریم ہے
 اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ویدہ دائرہ ناقص ہے۔

موت کے وقت اور مقام کا علم کب مرے گا اور کہاں مرے گا، جنگ بدر میں آپ
 نے اپنے صحابہ کو کفار مکہ کے قتل بتا دیئے
 اور یہ پیشین گوئی اس وقت فرمائی جبکہ آپ کے لشکر کے پاس بے سرو سامانی کے علاوہ کوئی
 تلازمی سامان جنگ نہ تھا، لیکن فریقِ مقابل بے سرو سامان سے مقابلے پر تھا، ایسی حالت
 میں یہ پیشین گوئی عجیب ہی قیام کی تھی مگر ایسا ہی ہوا، جیسا کہ آپ نے فرمایا تھا، اور جس کے
 متعلق یہاں قتل ہونا آپ نے فرمایا تھا وہیں اس کی لاش پائی گئی۔

حجۃ الوداع کے موقع پر آپ نے فرمایا کہ شاید آئندہ سال تم مجھے نہ پا سکو گے، مشکوٰۃ
 شریف میں ہے، عن معاذ بن جبل قال لما بعث رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم الی الین
 خرج معہ رسول اللہ ﷺ علیہ وآلہ وسلم یو حنیۃ ومعاذ راكب و رسول اللہ ﷺ
 اللہ علیہ وآلہ وسلم یعشی تحت راحلۃ فلما فزع قال یا معاذ انزل عنک ان لا تلقتانی
 بعد عام الا زاولک ان تموت مسجداً یھذا وقبری فبکی معاذ جشعاً لفرق
 الرسول اللہ ﷺ علیہ وسلم یعنی حضرت معاذ کو مین کی طرف بھیجے وقت حضور صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو وصیت فرماتے ہوئے تشریف لائے اور فرمایا کہ اے معاذ شاید کہ اس
 سال کے بعد ہماری تمہاری ملاقات نہ ہو اور شاید تمہارا گزر میری اس مسجد اور قبر پر ہو، حضرت
 معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ کلمہ جہاں گداز سن کر فراق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خیال سے
 رو پڑے، ملخصاً

مرض الموت سے کچھ دن پہلے آپ نے فرمایا کہ خدا نے اپنے بندہ کو دنیا و آخرت کی
 زندگی کا اختیار دیا تو اس نے آخرت کی زندگی پسند کی۔

ان روایات سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے اپنی وفات اور مقامِ دفن کی خبر

پہلے ہی دے دی تھی۔

حضرت امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی جامعہ سفیر میں ایک حدیث نقل فرماتے

میں وہ ہوندا۔

عمر یقیناً ابن مریم الذی بال بیاب الذی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام و قال کو باب لہ پر قتل کریں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مرض الموت میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے کان میں فرمایا کہ میں اسی بیماری میں دنیا سے رحلت کروں گا اور میری اہل بیت میں سب سے پہلے تمہی مجھ سے آکر ملو گی اور یہ امر واقعہ ہے کہ آپ نے اسی مرض میں وفات پائی اور آپ کی وفات کے تقریباً چھ ماہ بعد حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بھی انتقال ہو گیا آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو فرمایا کہ تم سب میں سے پہلے وہ آکر مجھ سے ملاقات کرے گی جس کے ہاتھ لمبے ہوں گے جب سب سے پہلے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وفات پائی تو سب کو معلوم ہوا کہ ہاتھ کی لمبائی سے مراد کشادہ دستی اور فیاضی تھی اور اس صفت سے حضرت زینب بنت جحش سب سے زیادہ مستحق تھیں اب ان متعدد امثلاً مذکورہ سے ثابت ہو گیا کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان خاص پانچ باتوں کا علم بھی بظاہر الہی حاصل تھا جو خاص اس سے مخصوص ہیں اب ان حقائق کی موجودگی میں کیونکر انکار کیا جاسکتا ہے کہ خاص ان پانچ قسم کے غیوب کا علم خدا تعالیٰ نے کسی کو نہیں دیا ایسا تسلیم کرنے سے آیت ان اللہ عنده علم الساعة اور ان متعدد احادیث میں تنہا نظر آتا ہے اور حقیقت یہ ہے تضاد ہے نہیں پھر ان میں مطابقت کا یہی طریقہ ہے کہ آپ سے ذاتی علم کی نفی کی جائے اور عطائی علم غیب آپ کے لئے تسلیم کیا جائے کیونکہ ایسا کرنے سے کفر لازم آئے گا اور تسلیم کرنا کچھ غلط بھی نہیں ہے تو سب کو معلوم ہے کہ حضور کے زمانہ بعثت کی ابتدائی حالت سے انتہائی حالت ہر لحاظ سے بہتے تھے اور قرآن مجید میں ہے وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ یعنی آپ کی آخری حالت پہلی حالت سے (یقیناً) بہتر

۱۔ نیز آخر میں اس پر اُتسنت علیکم نعمتی کا فتویٰ بھی لگ گیا ہمارے خیال میں نعمت سے مراد چیز مراد ہے جس پر نعمت کا اطلاق ہو سکتا ہے اور یقیناً علم بھی ایک ایسی ہی چیز ہے جس کو نعمت کہا جائے اسی لئے آپ نے خدا سے ریت رزقی علماً کہہ کر ریاضی و علم کی دعا مانگی تو کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ آپ کی یہ دعا قبول نہیں اور خدا نے اس نعمت کو اب تمام نہیں کیا؟ ہم تو مگر ایسا خیال نہیں کر سکتے ہمارا عقیدہ تو یہ ہے کہ یقیناً آپ کی دعا مستجاب ہوئی اور خدا نے اس نعمت کو بھی آپ پر تمام کیا اور یہ ایسی حالت میں ممکن ہے جبکہ آپ کے لئے علم بالکائنات و ماہو بکائنات تسلیم کر لیا جائے کیونکہ آپ کیلئے ایسی نعمت کا ثبوت ممالک میں سے نہیں جبکہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم تمام مخلوقات سے زیادہ ہے تو اس سے صرف نوع بشر مراد نہیں لیتے بلکہ مخلوقات سے ہماری مراد وحاشا! انبیاء و رسل و نبی و مراد ہے تمام مخلوقات ہے جو عالم وجود میں موجود ہے اگرچہ خدا کے علم میں موجود نہ ہو یہی وجہ تھی کہ آپ جہاد مثلاً و شگریہ مثلاً نیابت مثلاً استقون خاتما ملائکہ اور اجنہ کی باتیں سمجھتے تھے اور یہ تو مسلم ہے کہ مخلوقات کا مجموعی علم ہمارے احاطہ فہم سے باہر ہے لیکن اس مقتدر اور اعلم ہستی کے احاطہ فہم سے باہر نہیں جس کے حق میں آیات اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ فَادْخُلِي اِلَى عِبَدِي مَا دَخَلِي اَوْ اَنَا اَعْطَيْتَكَ الْكُوفَرِ اَتَمِّينَ نیز جس کے خصائص میں جوامع الکلم کا عطا کیا جانا ہے اور یہ بات ہے جو آپ کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوئی ایک دفعہ آپ نے اپنا بلند خطبہ ارشاد فرمایا اور

يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللّٰهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عَلِمْتُ لَتُحْكَمَنَّ قَلِيلًا وَلَيُكَيِّمَنَّ كَثِيرًا پھر علوم البیہ میں سے یہ سب کچھ آپ کو عطا ہوا کیا تھا؟ خدا کے علم کا بعض اور قلیل حصہ چونکہ ہم خدائی علوم کا اندازہ بالکل نہیں کر سکتے ہیں اس لئے اس کے علم کا بعض کا اندازہ بھی محال ہے محیط سیکر ان کا بعض اور ہے اور پانی کے ایک گھڑے کا بعض اور ہے جو چیز ہمارے قیاس و دہم سے بہتر ہے اُسے اپنے قیاس سے نہ پائیں گے کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے، عا شا و کلا۔ ہمارے عجز و فہم کا اعتراف تو یہ ہے۔

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

وما علمناہ الشعر وما ينفعی له ان هو الا ذکر وقرآن

تبيين اور ہم نے ان کو شعر کعبانہ سکھایا اور نہ وہ ان کی

علم شعر

شان کے لائق ہے وہ تو نہیں مگر نصیحت اور روشن قرآن۔

یہاں علم شعر سے مراد یہ نہیں ہے کہ آپ اچھے اور بُرے شعر میں امتیاز نہ کر سکتے تھے بلکہ یہاں مراد یہ ہے کہ آپ شعر نہ کہتے تھے نہ آپ شاعر تھے کیونکہ شعر گوئی ایسی چیز ہے جس میں دروغ کا عنصر لازمی طور پر ہوتا ہے اور آدمی مبالغہ اور غلو سے بچ نہیں سکتا مولانا نظامی گنجوی فرماتے ہیں

در شعر پیش و در فن او چوں اکتب دوست احسن او

اور یہ امر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شایان شان نہیں قرآن پاک روشن حقائق کا مرتب ہے شعر گوئی کو ان سے کیا نسبت۔

آپ کے کلام مبارک میں عروض کی پابندی نہ تھی لیکن شعریت اس پر تیار تھی۔ آپ افصح العرب تھے فصاحت و بلاغت اور حسن تاثیر سے آپ کا کلام آسانہ ہوتا تھا الشعراء هم الغاؤون کے ماتحت آپ کو شعر گوئی کا بلکہ بدو فطرت سے عطا نہیں ہوا تھا مگر شعر فہمی کی آپ میں مکمل استعداد تھی عرب کو جس اخلاق سوز شاعری پر ناز تھا وہ فطرت انسانی کے لئے زیر قائل تھی اس سے اقتباب ضروری تھا جس طرح بُنائی کا علم اس سے احتراز کرنے کے لئے ہونا ضروری ہے اسی طرح شاعری (جو اس زمانے میں فحاشی کے مترادف تھی) اسے احتراز فرمانے کے لئے آپ کو علم عطا کیا گیا۔

شاعری نثر کے مقابل میں غیر فطری کلام ہے اس لئے خدا تعالیٰ نے یہ چیز کسی پیغمبر کو عطا نہیں کی نہ کوئی صحیفہ ایسا اتارا ہے جس کے مضامین اشعار میں ہوں پس غیر شاعر خدا کے پیغمبر شاعر کیونکر ہو سکتے تھے۔

علاوہ ازیں علم الشعر کا تعلق امور غیبیہ سے نہیں اس کی تعلیم زید و بکر سے بھی جاہل کی جا سکتی ہے اس آیت اور اس مسئلہ کو نفی علم غیب کے ثبوت میں پیش کرنا دایمہ کی جہالت اور ضلالت پر دال ہے۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ مَا قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِئِنَّكَ
 عَلَّامُ الْغُيُوبِ یعنی جس دن اللہ تعالیٰ رسولین علیہم السلام کو جمع کرے گا اور انہیں کہے گا
 کہ تمہیں کیا جواب ملا وہ کہیں گے کہ ہمیں علم نہیں تحقیق تو ہی سب غیبیوں کا جاننے والا ہے
 مفسرین نے اس بارے میں بکھابے کہ پیغمبروں کا لا علم ہونا کہ تا بمقابلہ ذات الہی کے
 ہے وہ اپنی ذات کے علم کی نفی کر رہے ہیں کیونکہ ان کا علم علم الہی کے ساتھ ساقط ہے
 تفسیر کبیر میں ہے کہ یہ قول ادب کی بنا پر ہے کیونکہ جب البیان نے معلوم کر لیا کہ اللہ
 تعالیٰ علیم ہے اور علیم ہے بے علم اور سفیہ نہیں وہ عادل ہے ظالم نہیں تو انہیں
 یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ان کی بات حصول خیر یا رفع شر کے لئے چنداں مفید نہ ہوگی پس وہ
 سجدہ گئے کہ ادب خاموشی، اعتراف عدم علم اور معاملہ کو خدا اور اس کے عدل کے سپرد
 کر دینے میں ہے اس لئے انہوں نے لا علم لنا کہہ دیا۔

روح البیان میں ہے کہ یہ جواب قیامت کے دن بعض مواقع پر ہوگا بعد ازاں
 وہ تبلیغ رسالت میں اپنی امتوں پر گواہی دیں گے۔ ملاحظہ ہو روح البیان کی اصل عبارت۔
 ان هذا الجواب يكون في بعض المواطن القیامت وترجع عقولهم اليهم
 فيشهدون على قومهم انهم بلغوا الرسالة وان قومهم كيف سعوا عليهم۔

وَسَلُّوْا نَاكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
 وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (روگ آپ سے روح سے بے خبری)

کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہدیں کہ روح امر رب میں سے ہے اور آپ کو بہت حقوڑا
 علم دیا گیا ہے۔

معلوم نہیں کہ منکرین یہ آیت نفی علم غیب کے ثبوت میں کیوں پیش کرتے ہیں اور اس
 میں انہیں نفی علم کی کوئی دلیل نظر آتی ہے۔ اس میں تو صرف روح کے متعلق سوال کر نبیوں
 کے متعلق کیا گیا ہے کہ تمہیں بہت حقوڑا علم عطا کیا گیا ہے نیز ان کے حالات کی مناسبت
 کے پیش نظر ارشاد ہوا کہ انہیں کہہ دو کہ روح امر ربی میں سے ہے۔ بھلا اس میں یہ کیونکر ثبوت
 ہو گیا کہ حضور مرد عالم علیہ التحیات والتسلیمات کو بھی روح کا علم عطا نہیں کیا گیا تھا۔

بلکہ اس سے تو یہ متبطل ہوتا ہے کہ آپ کو روح کا علم دیا گیا تھا جس کا اظہار آپ میں
امری نے فرما کر کر رہے ہیں یعنی یہ الفاظ روح کے متعلق جملہ علوم کا خلاصہ ہیں اور اس کے
متعلق سوال کر نوالے لوگ اس کی تشریح کے متعلق نہیں ہو سکتے تھے۔ اس لئے انہیں
مختصر جواب دینا ہی حکمت پر مبنی تھا نیز سائنس کی معلومات کے مطابق روح کی غیر
دینا ہی علامت نبوت تھی۔

شیخ اکبر حضرت محمد العین ابن عربی نے لکھا ہے کہ عالم کئی ہیں۔ یعنی عالم عناصر، عالم
ارواح، عالم امر، عالم امکان وغیرہ۔ پس روح علم امر کی ایک چیز ہے جس کی حقیقت کا
جاننا عالم عناصر والوں کے لئے محال ہے تو یہ بات بتا دینا کہ روح عالم امر میں سے ہے
کیا روح کے متعلق علم پر دال ہے یا عدم علم پر۔

فرمیں کہ وہ کوئی آدمی کسی اجنبی کے متعلق ہم سے رجبے ہم بخوبی جانتے ہیں یا پوچھتا
ہے، یہ صاحب کون ہیں؟ تو ہم جواب دیتے ہیں کہ یہ صاحب فلاں جگہ کے رہنے والے ہیں
اور ہمارے دوستوں میں سے ہیں اس سے ہی ہمارا مخاطب مطمئن ہو جاتا ہے۔ اب ہمیں
کیا ضرورت پڑی ہے کہ خواہ مخواہ اس اجنبی کی مکمل سہری بیان کریں اور گروہ مسکین کا تو
سوال ہی یہ ہے کہ مخاطب لوگوں کی غفلت کے مطابق گفتگو کریں جس سے انہیں الطینان حاصل
ہو نہ کہ ایسی گفتگو کریں جس کو سمجھیں ان کے افہام ہی قاصر ہوں۔ حضرت شیخ عبدالحق صاحب
دہلوی "مدارج النبیوت" میں رقم طراز ہیں۔

چھ گونہ درجات کے مومن عارف کے نفی علم بحقیقت روح از سید المرسلین و امام العزیزین
کنند و دادہ است اور احق سبحانہ علم ذات و صفات خود و فیج کردہ برائے او فتح
مبین از علوم اولین و آخرین روح انسانی چہ باشد کہ در جنب جامعیت و
قطرہ ایست از دریا، و ذرہ ایست از صحرا۔

امام غزالی رحمہ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں تحریر فرمایا ہے وَلَا تَطْلُبْ لِنَ ذَٰلِكَ لَقَدْ
لَکِن مَكشُوفًا لِّسَوَّلِ الْمَلِیْهِ السَّلَامِ فَإِنَّ مَنْ لَمْ یَعْرِفْ نَفْسَهُ فَلَکَیْفَ یَعْرِفُ الْمَلِیْ
سَعَانَهُ وَلَا یَتَّعِدُ أَنْ یَكُونَ ذَٰلِكَ مَكشُوفًا لِّبَعْضِ الْأَوْلِیَاءِ وَالْعُلَمَاءِ۔

سَلَوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا اللَّهُ، لوگ
علم الساعت تم سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہیں کہ اس کا
 علم تو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

تفسیر حادی میں ہے کہ اس سوال کا وقت تک آپ کو جملہ منیبات اور علوم الساعت
 کے متعلق پوری طرح مطلع نہیں فرمایا تھا۔ لیکن جب آپ اس دنیا سے تشریف فرما ہوئے تو
 آپ ان سے مطلع ہو چکے تھے۔ اس آیت سے یہ تو بالکل ثابت نہیں ہوتا کہ قیامت کھلا
 آپ کو علم نہ تھا، صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم ساعت کو خدا کی طرف منسوب کرنے کی
 ہدایت ہوئی ہے یعنی اللہ کو یہ منظور ہے کہ آپ اپنے مخاطبین کے سامنے علوم ساعت کا
 اظہار فرائض نبوت میں سے نہیں۔

وَمِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ، یعنی ہم
 آپ پر بعض پیغمبروں کے قصے بیان کئے اور ان میں سے بعض کے نہیں کئے، قرآن مجید
 میں ہے كَلَّا نَقْصُصْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَنْشِئُ بِهِ فَعْدَكَ، یعنی ہم تم میں سب
 کچھ رسولوں کی خبریں سناتے ہیں جس سے آپ کا دل ٹھیرا نہیں، حضرت ملا علی قاری مرقات
 میں فرماتے ہیں کہ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ میں نشی ہم
 تفصیل کی ہے اور اثبات علم اجمالی کا ہے یا نفی وحی ظاہر کی ہے اور ثبوت وحی خفی کا
 ہے اسی وجہ سے ہے کہ آپ سے پیغمبروں کی تعداد اور ان میں سے مرسلین کی تعداد بیان
 فرمادی، جملہ انبیاء آپ سے ہی تھے اور بیت المقدس میں شب معراج آپ کے مقتدی بنے
 اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ آپ کو یہ علم موصول نہ ہوا ہو۔ مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی اپنی
 کتاب تحذیر افساس میں لکھتے ہیں کہ عالم حقیقی رسول اللہ میں اور انبیاء باقی اور اولیاء اللہ
 بالعرض میں کیا اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ آپ کی ذات جو ہر ہے جو دوسرے انبیاء اور اولیاء
 کے علوم کا سرچشمہ ہے پھر کیونکر ممکن ہے کہ آپ کو دوسرے انبیاء کا علم نہ دیا گیا ہو، اگر
 تمام انبیاء کا حال قرآن مجید میں مراحۃ بیان نہیں کیا گیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وحی خفی
 سے بھی آپ پر روشن نہ ہوا ہو۔

ممنکین علم غیب کے شبہات اب ہم ذیل میں منکین کے چند شبہات پیش کرتے ہیں جن کی بنا پر وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کی نفی پر استدلال کرتے ہیں اور اہل فکر کے لئے اپنی جہالت کا ثبوت لاتے ہیں۔

(۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بعض علم غیب حاصل ہے ایسا بعض تو ہیں بھی حاصل ہے جواب، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے اپنے علم کا موازنہ کرنا فقدانِ دین و دانش کا ثبوت ہے۔

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بعض بمقابلہ علم الہی ہے جو ہمارے لئے لائقِ تباہی ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم اگرچہ متناہی ہے مگر ہمارے علوم کے پیش نظر غیر محدود ہے کیونکہ وہ جملہ مخلوقات کے مجموعی علم سے زائد ہے ہم اپنے حواس ظاہری اور باطنی سے اس کا مطلقاً احاطہ نہیں کر سکتے جو آدمی حضور کے حق میں ایسے گناہانہ کلمات اور شبہات پیش کرتے ہیں وہ درحقیقت اپنی بے حیائی کا دم بھرتے ہیں۔

(۲) جن چیزوں کا آپ کو علم ہو گیا وہ غیب نہ رہیں لہذا آپ کے لئے علم غیب برعکس الہی ماننا بھی جائز نہیں۔

جواب: ایسا عقیدہ رکھنے سے تو حق تبارک و تعالیٰ بھی غیب دان نہ رہے گا کیونکہ اس کے احاطہ علم سے کوئی شے باہر نہیں، کما قولہ تعالیٰ لا یخفی علیہ شیء فی الارض ولا فی السماء وقولہ تعالیٰ وہو بکل شیء علیم ایسی صورت میں خدا تعالیٰ کو عالم غیب کیونکر کہا جاسکتا ہے حالانکہ وہ خود ارشاد فرماتا ہے 'عالم الغیب' والشمادۃ صاف ظاہر ہے کہ غیب سے مراد وہ امور مراد ہیں جو مخلوقات پر مخفی ہیں وہ خدا کے لئے تو کوئی بات مخفی نہیں اور حضور کے علم غیب سے وہ امور عبارت ہیں جو آپ پر ظاہر اور دیگر مخلوقات پر مخفی ہیں اور آپ کو یہ تعلیم الہی حاصل ہوئے ہیں جیسے احوال قیامت اور جنت و دوزخ وغیرہ جن پر ہمارا ایمان بالغیب ہے۔

(۳۲) منافقوں نے حضرت امام المؤمنین عا لہ السلام علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تہمت لگائی اگر آپ کو علم غیب حاصل ہوتا تو آپ بتا دیتے کہ میری بیوی اس الزام سے بری ہے جواب: اس معاملہ میں کچھ مدت تک آپ کی خاموشی نفی علم غیب پر دال نہیں بلکہ صمد ہا اسرار بحکم پر مبنی تھی جس کے نتیجے میں ان کی بریت میں اٹھارہ آیات نازل ہوئیں جنہیں لازمی نازلوں میں پڑتے اور صدقہ کی شانِ حقیقت میں گیت گاتے ہیں دوسرے الفاظ میں منافقین اور منکرین کی چھاتی پر ہر روز مونگ دلتے ہیں۔ اگر نزول وحی سے پہلے آپ ان کی صفائی میں کچھ کہتے تو منافقین کو قیامت آتشِ حد و بعض میں جلانے کا سامان پیدا نہ ہوتا اور آپ کی پریشانی کسی بدظنی کی وجہ سے نہ تھی بلکہ منافقوں کی افتراء پر داندی کی وجہ سے تھی، ورنہ آپ پر روشن تھا کہ آخر کار صدیقہ کی صفائی اور دشمنوں کی رسوائی ہوگی اس لئے آپ نے سکوت فرمایا۔

(۳۳) امام النکیرین خلیل احمد انبیشوی نے بلا میں قاطعہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے حوالے سے ایک حدیث نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہ تھا۔

جواب: حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے اس حدیث کی نقل کے بعد فقرہ لا اصل لذ جس کو جناب ناقول بالکل مبہم کر گئے۔ ایسی خیانت اور بددیانتی ہے خدا کی پناہ اسی طرح اس گروہ کے حوالہ کی نقل میں بددیانتی سے کام لیتے ہیں تاکہ عوام کو گمراہ کرنے میں آسانی ہو مثلاً مولوی حسین علی دان بھجوانی نے رسالہ غیب دانی میں آیت سورہ جن کی نقل میں یوں خیانت کی کہ لا ینظہر علی غیبہ سے نفی غیب کو ثابت کر لیا اور اس کے دوسرے جز کو الامن ارتضیٰ من رسول کو صاف مبہم کرنے میں اسی طرح دیگر منکرین نے بھی نقل عبارت اور ترجمہ میں اپنے وہابی و مہرم کے ثبوت میں سخت بددیانتی سے کام لیا ہے جو ان کی باطل پرستی کا بین ثبوت ہے۔

(۳۵) حدیث میں ہے واللہ ما دری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا یفعل بکم یعنی میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا جائے گا۔

جواب: یہ حدیث آیت سورہ اتحاف کی مانند ہے جس کا ذکر گذشتہ صفحات میں گزر چکا، یہاں ہم صرف اس پر اتفاق کرتے ہیں کہ اس میں علم غیب بالدرایت کی نفی ہے اور درایت عقل اور قیاس سے کسی چیز کے جاننے کو کہتے ہیں جیسا کہ رد المحتار کے ص ۹۷ میں ہے (والراجح المدراہ) بالرفع عطفاً عن الاشیاء ای الدراجح من جهة الدما یته ای ادراك العقل بالقیاس علی غیرہ اس طرح قیاس سے علوم غیبی کا انکشاف عقلی انسانی کے اختیار میں نہیں اور اس نفی کے ہم بھی قائل ہیں یہاں علم غیب بعطائے الہی کی نفی نہیں جس پر ہمارا ایمان ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آخری حالت پہلی حالت سے بہتر ہے جیسا کہ نص صریح والاخرۃ خیر لک من الاولی سے ثابت مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ ہم اولاد آدم کے برابر ہیں اس روز لو ار الحمد ہمارے ہاتھ میں ہوگا آدم و آدمیاں ہمارے جھنڈے کے نیچے ہوں گے وغیرہ یہ بھی تو آپ اپنی ہی حالت بیان فرما رہے ہیں پس حدیث ہندرجہ عنوان کا تطابق اس حدیث سے کیونکر ہوگا۔

(۱۶) ایک سفر میں حضرت اُم المؤمنین صدیقہ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہار گم ہو گیا جس کی جگہ جگہ تلاش کی گئی اگر حضور کو علم غیب ہوتا تو آپ کو تلاش کی ضرورت ہی نہ پڑی۔

صاحب الکلمۃ العلیا ص ۱۱ میں شبہ مذکورہ کے جواب میں فرماتے ہیں۔
بخاری و مسلم کی حدیث ہے: فیبعث رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم رجلاً یلوحدھا امام بغوی اس کی خبر میں فرماتے ہیں یحتمل ان یکون فاعلاً وجدھا الذی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہار کو پانے والے بھی آپ ہی تھے پھر جب آپ نے وہ ہار پایا اور نہ بتایا تو اس سے عدم علم کیونکر ثابت ہو گیا۔
(۱۷) جمیع اشیاء غیر متناہی میں پھر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غیر متناہی کا علم کیونکر ہو سکتا ہے؟

جواب: حضرت امام افرالدین صاحب رازی رحمۃ اللہ علیہ آیت واحاطہ بما لایدرج و

احصیٰ کل شیء عددًا کے تحت میں رقمطراز میں اقلنا لاشک ان احصاء العدد
 إنما يكون في المتناهي فاما الغظة كل شیء فاتھا لا تدل على كونه غير
 متناهي لان الشئ عندنا هو الموجودات والموجودات متناهية في
 العدد اس عبارت سے موجودات کا متناہی ہونا ثابت ہوا پھر کوئی وجہ نہیں
 کہ متناہی کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیع خزانہ علوم میں نہ سما سکے۔

۱۸۱ معراج کے بعد جب جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کفارت
 بیت المقدس کا حال دریافت کیا تو آپ مررد ہوئے جب اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس
 حضور کے سامنے کیا، جب حضور نے کافروں کو اس کا حال بتایا۔

جواب ۱ آپ کسی سوال کے جواب میں تلی اور تاقل سے کام لیتے ہیں تو یہ امر آپ کے
 وقار و علم پر دال ہے عدم علم پر دال نہیں یہ بات آپ کی عادت مبارک میں تھی کہ
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کفار کے سوال کے وقت جواب میں وحی الہی کا انتظار فرماتے
 اور بس طرح کا اشارہ پاتے اس کے مطابق گفتگو فرماتے اور خدا تعالیٰ کا آپ کے سامنے
 بیت المقدس کو پیش کر دینا آپ کی عظمت اور عزت کا ثبوت ہے تاکہ آپ وہ باتیں
 بھی بیان فرما سکیں جن کا آپ کو علم تو ہے مگر اس وقت توجہ میں نہیں اور نہ بوقت
 معراج آپ کا بیت المقدس میں جانا اور انبیاء علیہم السلام کا مقصد اپنا تو مخالف بھی
 مانتے ہیں۔

معراج شریف کے وقت آپ کا جبرائیل علیہ السلام سے سوال کرنا کہ یہ کیا ہے اور
 وہ کیا ہے اس امر پر دال ہے کہ بذات خود نہ جانتے تھے؟

جواب ۱ یہ سوال سائل کی جہالت کا آئینہ دار ہے کیونکہ وہ بار بار بیان کرنے کے باوجود بھی
 ہمارے عقیدہ کو نہیں سمجھ سکا، ہم نے کب کہا کہ آپ بذات خود بلا تعلیم وحی علم غیب
 جانتے تھے، یہاں ممکنہ حصول علم غیب میں وحی کی ضرورت کا انکار کر رہا ہے اور یہ
 انکار وہی ہے جس کو ہم نہیں مانتے ہیں پھر خواہ مخواہ احترام تراشی سے کیا فائدہ
 بجز اس کے کہ کوئی بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص شان میں مل جائے جو

جہیں منظور نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ آپ کو بہت سے علوم شب معراج میں حاصل ہوئے اور حصولِ علوم کا سلسلہ یہاں ہی ختم نہیں ہو گیا بلکہ تا انتقام نزولِ قرآن جاری رہا، منکرین کے خیال میں ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ ہم علم کا کائنات دیکھیں آپ کے لئے یومِ پیدائش ہی سے ثابت کرتے ہیں، حالانکہ ہم اس بارے میں تدبیر کے قائل ہیں، اس عقیدہ کے ہوتے منکرین کے کئی متضبات جاپائے اور غیر دانش مندانہ سوالات خود بخود ہی باطل ہو جاتے ہیں منکرین یہاں ایسے ادراک کی آنکھوں سے اگر وہ رکھتے ہوں تو دیکھ لیں کہ آپ علم غیب بذریعہ تعلیم الہی بوساطت جبرائیل علیہ السلام جس کو ہم وحی کہتے ہیں، حاصل کر رہے ہیں جس کا تکرار مصنفات گذشتہ میں کئی دفعہ ہوا۔

بعض باتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جو سائل مجیب سے دوسروں کی تعلیم کے لئے پوچھتا ہے جیسے جبرائیل علیہ السلام نے آپ سے ایمان اور احسان کے متعلق سوال کیا، اس سے ہمارا یہ مطلب ہے کہ محض سوال کرنے کی بناء پر کسی پر علم علم کا مقبولی لگنا دینا اوجھاپن ہے جو اہل نظر کے لئے جائزہ نہیں۔

۱۰۰ ابو داؤد شریف میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھائی تو پاپوش مبارک اپنے پاؤں سے اتار دی یہ دیکھ کر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے بھی اپنی پاپوشیں اتار دیں۔ سرور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قراغت نماز کے بعد صحابہ کرام سے دریافت فرمایا کہ تم نے ایسا کیوں کیا، انہوں نے جواباً عرض کیا کہ ہم نے حضورؐ کی تقلید میں یوں کیا آپؐ نے فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھے خبر دی تھی کہ ان میں نجاست ہے، اگر حضورؐ غیب دان ہوتے تو کیوں نجاست والی پاپوش سے نماز پڑھتے؟

جواب: پاپوش مبارک کا حکم وحی پاؤں سے اتارنا آپؐ کے تظہیف اور تطہیر کی وجہ سے تھا ورنہ جوتیوں میں ایسی نجاست نہ تھی جس کی وجہ سے نماز جائز نہ ہو، نہیں تو آپؐ تعلین مبارک کے اتارنے پر ہی اکتفا نہ فرماتے، بلکہ نماز کا اعادہ بھی کرتے جو آپؐ نے نہیں فرمایا، جبرائیل علیہ السلام کا آپؐ کو اس معمولی سی نجاست کی بھی خبر دینا حضورؐ کی عظمت

اور رخصت شان کے اظہار کے لئے ہے اس سے عدم علم پر استعمال کرنا نا فہمی اور سوء آواز پر دال ہے، حضرت شیخ عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف میں فرماتے ہیں۔

وقدر یسبح قاف و دال مجہدہ در اصل آنکہ مکروہ پیدا رواں را طبع و ظاہر آن نجاستہ بود کہ نماز باں درست نباشد بلکہ چیزے بود مستفاد کہ طبع آن مانا خوشی دارد والا نماز از سر نو میگرفت کہ بعضے نماز باں گزارده بود، و خبر دلائل خبریل علیہ السلام و بر آوردن یا از پا پوشش بحجت کمال تعلیف و تطہیر بود کہ لائق بحال شریف وے بود (الکلمۃ العلیا)۔

بخاری شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے حجرے کے دروازے پر ایک جھگڑا سنا آپ نے باہر تشریف لاکر فرمایا کہ میں بجز آدمی کے کچھ نہیں میرب میں جھگڑنے والے آتے ہیں شاید تم میں سے کوئی ایک دوسرے کے مقابلے میں زیادہ خوش بیان ہو اور اس کی خوش بیانی سے میں اس کو سچا جانوں اور اس کے حق میں فیصلہ کر دوں کہ جس کو میں مسلمان کا حق دلاؤں وہ مجھے کہ میں اسے جہنم کا ایک ٹکڑا دلاتا ہوں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ غیب دان تو تھے ورنہ خلاف حق فیصلہ کرنے کا احتمال کیوں ظاہر کیا۔

جواب ہے۔ اسلوب کلام کو مد نظر رکھتے ہوئے اس حدیث سے یہ متنبط ہوتا ہے کہ آپ کا مقصد تدبیر ہے تاکہ لوگ خوش بیانی اور زور استدلال کے مقابلے میں حق کو اختیار کریں حدیث شریف کے اصل الفاظ یہ ہیں۔ فَإِنْ قَضَيْتُمْ لِحَكَمِكُمْ بَشْيٍّ مِنْ أَحْيَاہِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً أُنْكَارٍ یعنی اگر میں تم میں سے کسی کو دوسرے کا حق دوں تو وہ اس کے لئے آگ کا ٹکڑا ہے یعنی تم کسی کا حق لینے کی کوشش ہی نہ کرو، یہاں انکار علم غیب کا سوال نہیں جس کا ثبوت یہ ہے کہ حضورؐ سے علما ایسا نہیں ہوا، اگر حضورؐ کی کوئی ایسی مثال مل جاتی جس سے ثابت ہوتا کہ آپؐ نے کسی کی خوش بیانی کے قریب میں اسے دوسرے کا حق دے دیا، پھر یہ احتمال درست ہوتا ایسی خلاف واقعہ بات کو جس کا وقوع

صرف امکانی ہے عملی نہیں بطور ثبوت عدم علم غیب پیش کرنا درست نہیں، آپ نے جو الفاظ فرمائے وہ قضیہ شرطیہ ہیں جو صدق مقدم کے متقاضی نہیں، ایک ناممکن بات کو بغرض تہدید فرض کر لیا ہے یعنی اگر بالفرض ایسا ہو تو بھی تمہیں کوئی فائدہ نہیں، ایسا ہی شرطیہ قرآن مجید میں بھی وارد ہے، کما قولہ تعالیٰ۔

قل ان كان للرحمن ولدًا فانا اول العابدین یعنی آپ فرمادیں کہ اگر خدا کے ہاں بیٹا ہو، تو میں پہلا عبادت کرنے والا ہوں، یہاں یہ بھی تو کہا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دل میں خدا کے ہاں بیٹا ہونے کا خدا تھا معاذ اللہ مگر یہ شرطیہ ہے اور شرطیات مقدم کے صدق کو مستلزم نہیں ہوتے چنانچہ ان میں فرض محال تک بھی ہوتا ہے چنانچہ اس آیت اور حدیث میں ایسا ہی ہے ورنہ حضور سے خلاف حق فیصلہ کا وقوع ممکن نہیں، ملحوظاً انکوائی العیا مشارق — مشارق کی اصل عبارت یہ ہے، وان قوله عليه السلام فان قضيت له بحق مسلم الخ شرطیہ وہی لا۔ تقضی فیکون من باب فرض المحال نظرائی عدم جواز قلمرو علی الخطاء وبحجۃ ذلك اذا تعلق به عرض کما فی قوله تعالیٰ قل ان كان للرحمن ولدًا فانا اول العابدین والفرض فیما نحن فیہ التہدید والتضریع علی اللسن والاقدام علی تلجین الحجج فی اخذ امثال الناس۔

آپ کو شہد بہت پسند تھا، اور آپ حضرت زینب کے پاس اکثر تشریف فرما کر شہد نوش فرماتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس حضرت تشریف لائیں وہ آپ سے کہہ دے کہ آپ کے منہ سے مغایر کی بڑا آتی ہے تو آپ فرمائیں گے کہ میں نے تو شہد چاہے تو یہ جواب دے کہ شہد کی سکتی مغایر پر بیٹھی ہوگی پس چونکہ آپ کو جبکہ آپ سے نفرت ہے اس لئے آپ شہد کا استعمال ترک کر دیں گے، نتیجتاً حضرت زینب کے پاس نشست کم ہو جائے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا اور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ اب کبھی شہد نہ کھاؤ گا، اس پر یہ آیت اتری، یا ایہا النبی لرحمک ما احل اللہ، لک، اگر حضرت غیب دان ہوتے تو کیوں آپ ایک بنائی ہوئی بات پر شہد چھوڑنے کی قسم کھا لیتے۔

جواب: یہاں حرام کر دینے سے آپ کا ترک کر دینا مراد ہے، اعتقاد ایسا نہیں جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ آپ نے خدا کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام قرار دیا تو بالاتفاق کافر ہے
تغیر سراج المنیر میں اسی آیت کے ضمن میں ہے بان السواد بهذا التحریر هو الامتناع
من الاستمتاع بالاذواج لاعتقاد الربہ آپ کے حرام کرنے سے مراد اپنی ذات کو
شہد کے استعمال سے روکنا ہے، اگر وہ اعتقاد حلال کو حرام ٹھہرانے اور نہیں، والیبتی
صلی اللہ علیہ وسلم امتنع الاستمتاع بجماع اعتقاد کو نہا حلالاً فان من اعتقد
ان هذا التحریر هو تحریر ما احل اللہ فقد كفر فکیف یضاد الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم یعنی آپ نے شہد کو اپنے لئے اس کی حلت کا اعتقاد رکھتے ہوئے منع فرمایا
یہ جو شخص اعتقاد کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام فرمایا
تو ایسا اعتقاد کرنے والا کافر ہے پھر حضور مرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف یہ نسبت
کیسی ہو سکتی ہے، تبلیغی اسے ترویج اذیۃ عظمۃ من مکارم اخلاق حسن
محببتک مرصعات ازواج یعنی آپ اپنے خلق عظیم اور کرم عظیم کی وجہ سے ازواج
مطلبت کی خوشنودی اور رضامندی چاہتے ہیں اور آپ کے حسن جمال کا تقاضہ ہے
جن کی بنا پر آپ نے شہد سے متنع ہونا بند فرمایا اس میں نفی علم کہیں ثابت نہیں
ہوتی فقط ایک حلال چیز سے اپنے آپ کو روکنا، وہ بھی حسن اصلاق کے باعث الی
منافق نے جس کا اتفاق انھما من الشمس ہو چکا تھا، مرتے وقت اپنے لئے آپ کی قمیص بیکہ
لاب الی آپ نے باوجود اس علم کے کہ وہ منافق ہے اس کو وہ قمیص مرحمت فرمائی، پس
رحمۃ العالمین کی بنا پر یہ امر تعجب انگیز نہیں کہ آپ ازواج مطہرات کی خوشنودی
اور رضامندی کے لئے اپنے ذاتی فائدہ کو ترک فرادیں۔

سراج المنیر میں ہے کہ تبلیغی مرصعات ازواج کا خطاب بوجہ خطاب نہیں تھا
کیونکہ آپ نے محض جمال نفاقت و لطافت کے باعث یہ بھی گوارا نہ فرمایا کہ کسی قسم کی بو
آپ سے متعلق کی جائے، ورنہ اگر اس بات میں کچھ بھی حقیقت ہوتی تو آپ دوسروں
کی یہ استمنافیکہ کی بونیاہ معمول فراسکتے تھے اور بار بار اپنی سرابلیہ کو یہ کہنے کی

ضرورت ہی نہ پڑتی کہ میں نے شہد کھایا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اپنے والد کے قرضہ کے سلسلہ میں حاضر ہوا اور دروازہ کھٹکھٹایا آپ نے دریافت فرمایا کہ کون ہے، میں نے عرض کی کہ میں حضور پرور کائنات نے فرمایا کہ میں تو میں بھی ہوں گویا یہ کلمہ آپ کو ناگوار گزرا اگر آپ غیب دان ہوتے تو کیوں دریافت کرتے کہ تم کون ہو۔ حضور کو خود ہی معلوم ہو جاتا۔

جواب۔ اگر کسی حکمت کی بناء پر باوجود علم کے کوئی چیز دریافت کی جائے تو اس کے نفی علم کا ثبوت نہیں ملتا نہ یہ بات عدم علم پر بطور حقیقت پیش کی جاسکتی ہے۔ خدا تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے، وَ اَتْلَتْ بِسِينَتِ يٰمُوسٰى قَالَ هٰى عَصَايَ الْوَكُوْعُ اَعْلٰهَا وَاَحْشِ رِجْهَآ اَعْنٰى وَاٰى فِىْهَا يٰ اَرْبُ وَاَلْفَرٰى یہاں خدا کے علم کے بارے میں ممکن کا کیا خیال ہے؟

حدیث مندرجہ عنوان کو خور سے دیکھنے سے یہ بھی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اس سوال جواب کا حال آپ کو پہلے سے معلوم تھا یعنی آپ جانتے تھے کہ میرے سوال پر مخاطب یہ جواب دے گا جو اس نے دیا، پھر میں اسے تعلیم دے گا کہ کسی سوال کے جواب میں ہم جواب نہیں دینا چاہیے بلکہ وضاحت سے کام لینا چاہیے جس سے سامع کی معلومات میں اضافہ ہو، اگر اس کی نفی ہو جائے، سرسلیں علیم السلام کی عادت ہے کہ ہر بات موقع اور ضرورت کے مطابق کرتے ہیں۔ اگر یہ موقع پیش نہ آتا تو ہم ایسی مفید ہدایت سے کس طرح مستفید ہو سکتے۔

دور و شریف و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں بواسطہ ملائکہ پیش ہوتا ہے۔ اگر آپ غیب دان ہوتے تو فرشتوں کے ذریعے پیش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

جواب۔ آپ کے حضور میں پیش ہو کر فرشتوں کا اعمال امت پیش کرنا آپ کی رفعت و عظمت شان کے باعث ہے۔ عدم کے باعث نہیں ملائکہ خدا کے حضور بھی

پیش نوکر بندوں کے اعمال پیش کرتے ہیں تو یہ شبہ خدا تعالیٰ کے متعلق بھی وارد ہو سکتا ہے۔

صفحات گزشتہ میں اپنے مقام پر متعدد تفاسیر کے حوالوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی امت کے اعمال قلوب اخلاص و نفاق و درجات ایمان و یقین، قصد و عزائم و نیات وغیرہ بتوہ نبوت جلتے ہیں۔

سورہ توبہ میں باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے، قَسِبَ الْمَوْلٰی عَمَلُکُمْ وَّرَسُولُهُ الْمُوْمِنُوْنَ یعنی عنقریب اللہ تعالیٰ اس کا رسول اور مومنین تمہارے اعمال دیکھیں گے، اس استقبالِ حُرْب کے لئے ہے یعنی عالمِ برزخ میں تمام اعمالِ اہم اس سے کہ وہ اچھے ہوں یا بُرے اعدا تعالیٰ اپنی الوہیت سے دیکھتا ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نورِ نبوت سے اور مومنین نورِ ایمان سے احادیثِ شریعت میں ہے، اَلْقَوَامِیْنَ قِرَاسَ الْمُوْمِنِیْنَ فَانَّهُ یَنْظُرُ بِنُورِ اَمَلِہٖ تعالیٰ یعنی ممکن کی فراست سے دُرُو کہ وہ یقیناً نورِ حق سے دیکھتا ہے۔ آیت مذکورہ میں دیکھنے کے فاعل خدا، رسول اور مومنین ہیں جن کے دیکھنے کا وقت ایک ہی ہے مختلف اوقات نہیں۔ وہ وقت خواہ برزخ کے عالم میں ہو یا وقوعِ عمل کے فوراً بعد، بہر حال اس معاملہ میں رسولِ کریمؐ اور مومنین حق و تبارک و تعالیٰ سے شرکت رکھتے ہیں، انہوں نے اب حکمران کا کہیں شک کا نہ رہا۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں علمِ غیب کا اعتقاد رکھنے والے لوگ انہیں حق تعالیٰ کی صفتِ علم میں شریک کرتے ہیں جس سے حق تبارک و تعالیٰ سے ان کی مساوات لازم آتی ہے؟

جواب: یہ محض منکرین کا دوسرا اور اہلِ سنت والجماعت کے عقیدہ سے جہالت ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم متناہی ہے اور خدا تعالیٰ کا علم غیر متناہی، خدا تعالیٰ کا علم ذاتی اور آپ کا عطائی، پھر مساوات کیونکر لازم آتی۔ اگر منکرین خدا کی صفت میں کسی کے شریک ہونے سے ڈرتے ہیں تو آپ خدا کی رحیمی، رؤفی میں شریک ہیں۔ دیکھو سورہ توبہ کی آیت لَقَدْ جَاءکُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ عَزِیْزٌ عَلَیْہِ مَا عَنِتُّمْ حَٰوِیْصٌ عَلَیْکُمْ بِالْمُوْمِنِیْنَ

سُورَةُ الرَّحِيمِ اور رسول کے لئے قرآن مجید میں لفظ شہید اور کیم بھی آئے ہیں اور خدا تعالیٰ کے لئے بھی، پس یہ اسی شرکت صفت کی شرکت ہے تو کیا اس سے آپ نعوذ باللہ خدا کے شریک ٹھہرے، یہ صرف وہابیوں کی غلطی ہے، یہاں بھی خدا کی یہ صفتیں ذاتی ہیں اور حضور کی عطائی، ایسا خیال کرنے سے مساوات و شرکت کا سوال پیدا ہی نہیں ہوا۔

قاضی خان میں ہے، رَجُلٌ مُتَزَجٍ اِمْرَاةً بَغَيْرِ شَهْوٍ فَقَالَ الرَّجُلُ طَلَسْتُ خَدَاوَسُورَةُ الرَّحِيمِ را گواہ کر دیم قَالُوا يَكُونُ كَفَرًا لَّامَنَةً اَعْتَقِدْ اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَهُوَ مَا كَانَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ حَتَّى كَانَ فِي الْاَحْيَاءِ فَكَيْفَ بَعْدَ الْمَوْتِ ایک مرد نے ایک عورت سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا، پس مرد اور عورت نے کہا کہ ہم نے خدا و رسول کو گواہ کیا، فقہا کہتے ہیں کہ یہ کفر ہے کہ انہوں نے اعتقاد کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غیب جانتے ہیں حالانکہ آپ زندہ ہونے کی صورت میں بھی غیب نہ جانتے تھے، چہ جائیکہ وصال کے بعد۔

منکرین کے پیشواؤں خلیل و رشید نے عبارت بحر الرائق جو نا کج مذکورہ کی تکفیر میں پیش کی تھی اس کی تردید میں محقق تقدیس الکریم عن توہین رشید و خلیل فرماتے ہیں ہر چند اس میں بہت کلام ہے مگر اسی جگہ آٹا ہی جواب کافی ہے کہ رد المحتار علی الدر المختار اور عاشیہ طحاوی وغیرہا بر نہ تاتار خانیہ و قنوی حجتہ و ملقط وغیرہ سے تصریح ہے ان الروایۃ التکفیر ضعیفۃ غیر صحیحۃ لان الاشیاء لیرضی علی اللہ علیہ وسلم ولیرفع بعض الغیب یا اعلام منہ بدلیل آیت علم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدًا الامن ارتضی من رسول الایہ بل الاطلاع علی بعض الخیو صمن کلمات الاولیاء طے اذ خلاصۃ ما فی رد المحتار والطحاوی وھذا کذا فی المجموعۃ الخانی وغیرھا یعنی یہ روایت تکفیر کی غیر صحیح ہے اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا اور یا اعلام النبی بعض غیب جانتے ہیں بدلیل اس آیت کے کہ خدا غیب، دان ہے اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا مگر سینیدہ رسول کو بلکہ بعض غیب پر اطلاع اولیاء کی کراآت میں داخل ہے، یہ خلاصہ ہے رد المحتار طحاوی اور مجموعہ خانی وغیرہ کی عبارت کا۔

فقہ حنفی کی بہت سی معتبر کتابوں میں یہی درج ہے کہ روایت تکفیر غیر صحیح ہے پس غیر صحیح روایت سے مردہ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قلت علم پر استدلال کرنا اور اہل اسلام کی تکفیر پر کمر باندھنا متبعین تقویۃ الایمان کے سوا کسی ذی علم کلام نہیں ایسے اگر فتاویٰ قاضی اور بحر الرائق کی عبارتوں کا مفہوم یہ ہے کہ خود بخود بلا تعلیم الہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیب جانتے تھے تو اس کو ہم بھی کفر سمجھتے ہیں اور اگر یہ عطاوی تعلیم الہی کی نفی ہے تو یہ سرگزشت صحیح نہیں کیونکہ یہ بہت سی آیات حدیث و دیگر کتب دینیہ کے خلاف ہے۔ اور اس سے انکار کرنا کفر کے مترادف ہے۔

نیز کما حقہ کرنا ایک عمل ہے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام امت کے اہل اچھے بولے یا بُرے یہ فوراً موت سے دیکھتے ہیں جیسا کہ ادھر متعدد کتب کے حوالے سے درج ہوا۔ پس عبارت قاضی خاں و بحر الرائق خلاف منقولات ہے اور نص کے مقابلہ میں قیاس مردود ہے۔

علم غیب کے قائلین اور منکرین کا محاکمہ

اب ہم غیب کے متعلق اس قدر کچھ چکے کے بعد اس قابل ہو گئے ہیں کہ اہل سنت والجماعت اور منکرین کے بیانات کو پیش نظر رکھتے ہوئے منقول فیصلہ کر سکیں جو اہل عقل و نقل کے لئے یکساں طور پر قابل قبول ہو۔

یہ صحیح ہے کہ دونوں فریق (مشیتین اور منکرین) قرآن اور حدیث سے استدلال کرتے ہیں، اگر ان کے دلائل کو صحیح تسلیم کر دیا جائے تو قرآن مجید میں تضاد لازم آتا ہے، حالانکہ قرآن مجید میں تضاد و اختلاف کا اعتقاد کفر ہے پھر اس اختلاف کا جو بعض آیات میں بظاہر نظر آتا ہے، اس کا ارتقاع کیونکہ ہو! ذرا سے تامل سے یہ فرق واضح ہو جاتا ہے اور وہ حقیقت و مجاز کا فرق ہے جیسا کہ کتاب بنا کی ابتداء میں مرقوم ہوا، یعنی غافل حقیقی تو ذات باری تعالیٰ ہے۔ اور مخلوقات میں سے کسی کی طرف کسی فعل یا صفت کا انتساب مجازی ہے، خدا تعالیٰ کے اوصاف ذاتی ہیں اور مخلوق کے اوصاف خدا تعالیٰ کے عطا کردہ ہیں، اس فرق کو پیش نظر رکھتے ہوئے وہ اختلافات آیات خود بخود اٹھ جاتا ہے، علم غیب کے بارے میں ہم ذرا وضاحت سے کام لیتے ہیں اور اہل سنت والجماعت کا اس کے متعلق عقیدہ بیان کرتے ہیں جس پر بغور نظر کرنے سے بہت سے اختلافات اور غلط فہمیاں خود بخود دور ہو جائیں گی اور

۱۔ ذاتی علم غیب صرف خدا تعالیٰ کے لئے ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم غیب خدا تعالیٰ کا عطا کردہ ہے۔

۲۔ خدا تعالیٰ کا علم محیط کل اور غیر متناہی ہے مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم خدا تعالیٰ کے علم کا بعض اور متناہی ہے۔

۳۔ حضورؐ کا یہ بعض خدا تعالیٰ کے مقابلہ میں ہے مخلوقات کے مقابلہ میں نہیں مخلوقات کے لئے بعض بھی لا متناہی ہے کیونکہ اس کا اندازہ ناممکن ہے۔

۴۔ آپؐ کا علم مخلوقات کے جمیع علوم سے زیادہ ہے لیکن خدا تعالیٰ کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا کہ سمندر کے مقابلہ میں قطرہ۔

۵۔ انجیل کو یہ علم تدبیر عطا ہوا۔ یہ سلسلہ تا اختتام نزول قرآن جاری رہا، نزول قرآن کے اتمام پر اللہ تعالیٰ آپؐ کو جملہ مغیبات کا (جسے ہم مالکان و مالکین کہتے ہیں) علم عطا فرمایا۔

۶۔ آپؐ باوجود جاننے کے بعض امور کا کسی دوسرے سے دریافت کرنا بھی کسی حکمت کی بنا پر تھا۔

۷۔ آپؐ باوجود جاننے کے بعض امور کے کتمان پر مامور تھے اور بعض امور کا کتمان کسی حکمت کی بنا پر ہوتا تھا جو کسی موقع عمل اور ضرورت اظہار کا متقاضی تھا۔

۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم روحانی ہیں تفصیلی علوم خدا تعالیٰ کے لئے ہیں۔

۹۔ امور مندرجہ بالا کے پیش نظر ہمیں آیات قرآنی پر غور کرنا چاہیے اور ان سے یہ نتائج مندرجہ ذیل نکالنے چاہئیں،

۱۔ آیات میں جہاں آپؐ کے لئے علم غیب کی نفی کی گئی، وہاں علم غیب ذاتی مراد ہے جو صرف خدا تعالیٰ کے لئے ہے۔

۲۔ جہاں علم غیب کا اثبات ہے وہاں علم غیب عطا فی تعلیم الہی مراد ہے جو آپؐ کا خاصہ ہے۔

۳۔ بعض جگہ قرآن اور حدیث میں جو آپؐ کی ذات سے جو علم غیب کی نفی کی گئی ہے، یہ اس وقت تک تو درست ہے جس وقت کہ وہ کی گئی بعد میں وہ علم آپؐ کو حاصل ہو گیا، یعنی یہ بات اس وقت کے بعد علم غیب عطا ہونے کے منافی نہیں۔

۴۔ بعض امور کا اخفا آپ نے کسی حکمت کی بنا پر کیا تاکہ اس کا اظہار بوقت ضرورت ہو پس جب آپ نے اس کے اظہار کا موقع اور مخاطبین میں اس کے قبول کی رغبت و صلاحیت دیکھی تو آپ نے ظاہر فرما دیئے۔

افراط و تفریط اس معاملہ میں جہاں بعض افراد اہل سنت والجماعت نے افراط سے کام لیا وہاں گروہ منکبین نے تفریط کو اس حد تک پہنچا دیا جس کے ذائد سے انکار آیات قرآنی سے جا پٹتے ہیں اور ایسی تو کوئی بات یا شبہ نہیں جو گستاخی شونجی اور سوء ادب تک نہ جایا پیچھے اہل سنت والجماعت کے بعض افراد نے آپ کے لئے جملہ علوم فنی یوم پیدائش ہی سے تصور کر لئے اور ان میں ہر کچھ ارتقا کو صاف نظر انداز کر دیا جہاں کہیں انہیں آپ کا یہ تعلیم الہی بذریعہ الہام و وحی وغیرہ علم غیب دیکھا نظر آیا وہاں بھی جھٹ یہ کہہ دیا کہ یہ بات تو آپ پہلے سے ہی جانتے ہیں حالانکہ یہ مسلم ہے یہ علوم آپ کو بتدریج سکھائے گئے جس کی انتہا اتمام نزول قرآن کے دن اتم سے علیکم یعنی کی مہر لگ پچھنے کے بعد ہوئی والاخذہ خیرک من وادی میں اسی امر کی طرف اشارہ ہے کہ ہوں جو آپ کے علوم میں اضافہ ہوتا گیا، آپ کی بعد کی حالت پہلی حالت سے بہتر ہوتی چلی گئی، اگر اس تدریجی ارتقا سے انکار کیا جائے تو رب ربی علیہما کے کیا معنی لئے جائیں گے اور کیا اس بات کو تسلیم کرنے سے آپ کی شان میں کمی واقع ہوتی ہے، حاشا وکلا، کیونکہ یہ امر واقع ہے اس سے انکار کرنا اپنی جہالت کا ثبوت دینا ہے، اسی امر کے انکار نے منکبین کو بہت سے اعتراضات اور شبہات گھرنے کی جرأت دلائی، مثلاً قرآن مجید میں ہے یسئلونک عن الساعة قل انما علمها عند اللہ یہاں اگر صاف اقرار کر لیا جائے کہ آیت کے نزول تک واقعی علم الساعت آپ کو کما حقہ حاصل نہ تھا تو اس میں کوئی حرجی لازم آتی ہے اور اہل سنت والجماعت کی خواہ مخواہ تاویلات سے کام لے کر آپ کے لئے نزول آیت کے وقت علم الساعت ثابت کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ انہیں تو منکبین سے بہرہ یہ سوال کرنا چاہیئے کہ اس آیت کے نزول کے بعد بھی کیا آپ کو علم ساعت عطا

نہیں کیا گیا، اگر نہیں تو قرآن مجید اور احادیث میں جو کچھ احوال قیامت کے متعلق بیان ہوا ہے اس سے انکار لازم آتا ہے یا نہیں، اگر لازم آتا ہے تو یہ انکار منکرین کو مبارک ہو ہمارا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

بعض مقامات پر جہاں صاف ثابت ہوتا ہے کہ بعض مغیبات آپ کے مشاہدہ میں لائے جا رہے ہیں اور بذریعہ وحی یا الہام آپ پر وہ منکشف فرمائے جا رہے ہیں وہاں منکرین کو منکرات اور جہالت کی شب و بکور میں دھوکہ کی سوجھی ہے کہ اگر حضور کو علم غیب ہوتا تو ایسا وقوع میں کیوں آتا جیسا کہ شب معراج میں آپ نے جبرائیل سے کئی امور کے متعلق استفسار فرمایا، یہاں علمائے اہل سنت والجماعت کے لئے یہی جواب دینا کافی ہے کہ ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے سجدہ مغیبات کا علم یوم پیدائش ہی سے نہیں مانتے، ہمارا عقیدہ ہے کہ آپ کو یہ علوم بتدریج بتعلیم الہی بذریعہ الہام وحی حاصل ہوئے جس کی ایک جھلک تم خود دیکھ رہے ہو اور اس پر اعتراض کر رہے ہو۔ منکرین نے تعزیر میں محال کر دکھایا اور حضور کے لئے بعض علم غیب عطائی

جزوی طور پر ماننے سے بھی انکار کر دیا جس سے صریح آیات و احادیث کا انکار لازم آتا ہے لیکن اس کی انہوں نے بالکل پرواہ نہیں کی اور نفی علم غیب پر ایڑی چوڑی کا زور لگا دیا، اس سلسلے میں انہیں اپنی کھٹی بوٹی یا توں کا بھی پاس نہ رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبے کو گھٹاتے گھٹاتے بھائی کے برابر کر دیا اور صحت علم میں انہیں شیطان لعین سے بھی کم قرار دیا (نعوذ باللہ من ذالک) بلا یقین قاطع یہی ہے غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فقر عالم خلافت قطعیہ بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کونسا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کی یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فخر عالم کی وسعت علم کی کونسی نص قطعی ہے، کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرنا ہے تقویۃ الایمان میں ہے کہ خدا کا دیا ہوا علم غیب ماننا بھی شرک ہے مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے رسالہ حفظ الایمان میں حضور کے بعض علم غیب کا مقرر ہوتے ہوئے

اسے چوڑوں اور دیوانوں کے علم کے ساتھ تشبیہ دی ہے ان کے ایسے عقائد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات سے انہیں عداوت ہے۔ اور ان کی رخصت شان اور عظمت سے جل مرتے ہیں انہوں نے جو آیات و احادیث نفی علم غیب کے سلسلے میں پیش کی ہیں ان میں بالذات اور بالاستقلال علم غیب کی نفی ہے لیکن یہ علم غیب عطائی کو بھی اسی پیمٹ میں لے آئے ہیں اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اس طرح خدا و رسولؐ میں مساوات کا امکان ہے حالانکہ اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ ذاتی علم غیب خدا کا خاصہ ہے اور عطائی علم غیب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے اور معطی اور معطی علیہ میں مساوات ثابت نہیں ہوتی کیونکہ معطی کا درجہ ہر حالت میں بلند ہے۔

نفی علم غیب کی آیات کو جو وقتی طور پر تھیں ان کو منکرین اس طرح مانتے ہیں جس طرح بوقت نزول انہیں ماننا چاہیے اور اثبات کی آیات جو بعد میں نازل ہوئیں ان کی طرف مطلقاً غور نہیں کرتے مثلاً قرآن مجید میں منافقین کے متعلق ارشاد ہوتا ہے لا تعلمہم نحن نعلمہم اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ولتعرفنہم فی لحن القول تغیر جمل میں ہے فان قلتہ کیف نفی عنہ علم بحال المنافقین واشتبہ فی قولہ تعالیٰ ولتعرفنہم فی لحن القول فالجواب ان آیتہ النفی نزلت قبل آیتہ الاثبات یعنی اگر تو کہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منافقین کا حال جاننے کی نفی کی گئی حالانکہ آیت ولتعرفنہم فی لحن القول میں اس کے جاننے کا ثبوت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نفی کی آیت اثبات کی آیت سے قبل نازل ہوئی، حدیث شریف میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک جمعہ کو خطبہ کے وقت ان کے نام لے لے کر مسجد سے باہر نکال دیا جن کی تعداد تین مرد اور ایک سوسترہ عورتیں بتائی جاتی ہے اب منکرین بتائیں کہ اس حدیث اور دوسری آیت کا تطابق لا تعلمہم نحن نعلمہم سے لے کر کہیں گے بجز اس کے کہ یا اے مسوخ تبسم کہیں یا اس میں نفی صرف علم ذاتی کو مانیں منقولات کے پیش کرتے وقت منکرین نے بعض اوقات سیاق و سباق کلام کو خیال میں نہیں رکھا جہاں نفی

علم غیب کا امکان بھی نہ تھا وہاں سید زوری سے اُسے ثابت کرنے کی کوشش کی یہ علیحدہ امر ہے کہ ان کی اس کوشش سے خود انہیں کی جہالت و ضلالت ثابت ہوتی پہلی گئی۔ جیسا کہ دعا علمناہ الشعر وما یبلغیہ لہ و آیت سورۃ یٰسین میں 'جہاں اس علم کی مرد و شاعری کی لغویت کا اظہار بہ مقابلہ قرآن مجید منظور ہے معلوم نہیں کہ منکرین نے علم شعر کو جو زید و بکر وغیرہ سے سیکھا جاسکتا ہے کیوں علوم غیب کی صف میں داخل کر لیا۔ منکرین نے بعض جگہ تعصب و خیانت سے کام لیا اور نقل حوالہ میں اصل عبارت کو اپنی جگہ پر قائم نہیں رہنے دیا جس سے مفہوم عبارت ہی بدل گیا مثلاً شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ایک حدیث برہان قاطعہ میں اس کے مستفاد نے درج کی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔ شیخ مذکور نے نقل حدیث کے بعد این معنی اسے ندارد و در روایت ہذا صحیح شدہ است "بکھایے لیکن ناقص اس کو صاف مبہم کر گیا۔ مولوی حسین علی داں سحری نے رسالہ غیب دانی میں سورہ جن کی آیت متعلقہ علم غیب کا ایک جزو لا ینفصل علی غیبہ احداً تو لے لیا تاکہ اپنا مرغور دعویٰ ثابت ہو جائے مگر دوسرا جزو الامن ارتقی من رسول جس سے علم غیب کا اثبات ہے چھوڑ دیا۔ تفسیر فتح العزیز کے مترجم نے آیت و یکون الرسول علیکم شہیداً کی تفسیر نقل کرنے میں جو دو بانی مذہب کے خلاف تھی، خیانت کی وغیرہ — عقلی طور پر اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہی درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ آدم علیہ السلام کو خلافت الہی تفویض کا باعث ہی حاصل ہوئی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات مقدسہ تو خلاصہ موجودات ہے تمام موجودات کے محالات اور علوم آپ کی ذات مقدسہ میں جمع ہیں کیونکہ آپ کائنات میں خدائے تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں، یا ثبوت الہیہ کا مہتمم مجسم ہیں، اور نائب کے لئے ضروری ہے کہ مناسب کی مرضی اور منشاء کے مطابق نظام کو چلائے لہذا اس کے لئے ہر چیز کے متعلق مناسب کی رضا کا علم لازمی ہے پھر اختیار کا ممبر آتا ہے جس کے ماتحت کوئی نظام قائم ہو سکتا ہے پس ایسی صورت میں یہ ضرور ماننا پڑے گا کہ آپ کا علم موجودات کے مجموعی علم سے زیادہ ہے اور آپ کے علم سے خدا کا علم ہی زیادہ ہے کسی کی مجال

نہیں کہ اس بارے میں آپ کی برابری کا دعویٰ کر سکے اور یہی بات آپ کی رفعتِ شان کے تقاضی ہے، ہمیں آپ کے کمالات کے سامنے سرِ عاجز جھکا کر صدقِ دل سے اقرار کرنا چاہیے۔

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ محقر

منکرین کے لئے یہ چند سطور ہی اگر وہ انصاف سے کام لیں تو کافی ہیں ورنہ تعصب کی ہٹی آنکھوں پر بندھی ہوئے کی صورت میں ایک دفتر بھی ناکافی ہے۔ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ایسا ہے جس کی موجودگی میں آیات قرآنی میں باہم مطلق ہو سکتی ہے منکرین کی باتوں کو مد نظر رکھتے تو افسوس منوں ببعض الکتابہ تکفرون ببعض کے ماتحت کئی آیات اور سینکڑوں احادیث کا انکار لازم آتا ہے۔ خدا اس سے بچائے واللہ، یدھی الی سبیل الرشاد۔ اخیر میں ہم وہ جیلنج درج کر کے اپنے مضمون کو ختم کرتے ہیں، جو زبدۃ المحققین امام المناظرین اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ اہل سنت والجماعت کی طرف سے منکرین کو دیا کوٹہ ہذا

”ہاں ہاں تمام نجدیہ دہلوی گنگوہی جنگلی کوہی سب کو دعوتِ عام ہے“

اجمعوا لشرا کا کہ چھوٹے بڑے سب اکٹھے ہو کر ایک آیت

قطعی الدلالت یا ایک حدیث متواتر یقینی الافادہ چھانٹ لائیں جس سے

صاف صریح طور پر یہ ثابت ہو کہ تمامی نزول قرآن عظیم کے بعد اشیاء مذکورہ

ماکان وما یکون سے فلاں امر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مخفی رہا

جس کا علم حضور کو دیا نہ گیا، فان لم تفعلوا فاعلموا ان اللہ لا یدھی

کید الخائن منکرین کے پاس اگر اس کا معقول جواب ہو تو پیش کریں

قرآن مجید میں ہے وسیع ربی کل شئ علما میرا پروردگار علم کے کمالات

ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے نیز فقل ربکم ذو رحمة واسعة (پس کہہ دو کہ

کہ تمہارا رب وسیع رحمت کا مالک ہے) یہاں خدا کی شانِ عظمیٰ کو سرتیز پر محیط

کیا ہے، قرآن مجید تعالیٰ کی رحمت کو بھی وسیع کیا گیا ہے جیسا کہ ارشاد ہوتا

ہے وسعت و رحمتی علیٰ کل شئی یعنی میری رحمت ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے جس طرح خدا کی صفت علم میں عمومیت پائی جاتی ہے، وہو وسعت کے لحاظ سے ایسی ہی عمومیت صفت رحمت میں بھی ہے جہاں صفت رحمت ہر چیز کو اپنے دامن میں لئے ہوئے ہے وہاں صفت علم بھی ہر چیز کو اپنی وسعت میں لئے ہوئے ہے، اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ خدا کی رحمت ہے کیا چیز اور اس کا اس مسئلے سے کیا تعلق ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ خدا کی رحمت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس ہے۔ دیکھئے آیت وما ارسلناک الا رحمة للعالمین پس جس طرح خدا کی رحمت ہر جگہ موجود ہے، اسی طرح آپ کی ذات بھی ہر جگہ موجود ہے اور ہر چیز کو اپنے سایہ عاطفت میں لئے ہوئے ہے اور اس کے ساتھ ہی پہلو بہ پہلو خدا کی شان عظمیٰ بھی اپنی بہار دکھا رہی ہے، موجودات میں خدا کی صفت علم اور صفت رحمت کی یہ جلوہ گری اپنی وسعت کے لحاظ سے بالکل یکساں ہے، اس سے ہمیں یہ لازماً تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ جہاں آپ کی ذات موجود ہے وہاں آپ کا علم بھی موجود ہے اور یہ مسلم ہے کہ آپ کی ذات مقدس بلحاظ مجتہد رحمت ہونے کے ہر جگہ موجود ہے (کیونکہ رحمت الہی کی وسعت کا تقاضہ ہی یہی ہے کہ وہ ہر جگہ موجود ہو) اس لئے آپ کا علم بھی ہر جگہ موجود ہے اور ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے اور اس پر بروقت خدائی علم کی وسعت کا پیر تو پڑ رہا ہے۔

اسے مختصر الفاظ میں ہم یوں ادا کر سکتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی وسیع رحمت کا منظر آپ کی ذات ہے اور ہر جگہ موجود ہے اور اس کے وسیع ذاتی علم کا پیر تو آپ کا علم غائی علم غیب ہے، اس لئے یہ بھی ہر چیز کو اپنے دامن وسعت میں لئے ہوئے ہے کیونکہ یہ دونوں صفتیں عمومیت کے لحاظ سے یکساں ہیں۔

نظر میں مومن ملت و الجماعت کا عقیدہ درست اور صحیح ہے، اس پر تشرک کی کوئی شق نہیں، اس عقیدے کی مخالفت حضور پُر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فیتہ نہ

سے عدم آگاہی کا ثبوت ہے جو گستاخی اور سوء ادب کی حدود سے
گزارہ کہ آدمی کو کفر کی منزل تک پہنچا دیتی ہے۔

مسئلہ استمداد

کسی آدمی کا حضرات انبیاء کرام اور اولیائے عظام سے مدد مانگنا جائز ہے
 دہاں خاصہ کہ اس کا عقیدہ یہ ہو کہ حقیقی مدد تو خدائے تعالیٰ کی طرف سے ہی ہو یہ
 حضرات اسی کے مظہر ہیں اور اسی کی عطا کردہ قدرت سے کسی کی مدد کرنے کی طاقت
 رکھتے ہیں یعنی قدرت امداد ان کی ذاتی نہیں بلکہ حق تبارک و تعالیٰ کی عطا کردہ ہے۔
 اس سلسلے میں ہم پہلے استمداد کے جواز میں دلائل پیش کرتے ہیں پھر اس پر جو
 اعتراضات کئے گئے ہیں ان کے جوابات مع دلائل تحریر کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

قولہ تعالیٰ: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى**
الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اللہ شہید العقاب

(سورہ مائدہ ۱۷) اور مدد کرو تم اور پر نیکی کے اور پر ہیر گاری کے اور نہ مدد کرو تم گناہ
 اور ظلم پر اور نہ تم اللہ سے، تحقیق اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے۔..... (مصحح القرآن)
 تعاونا صیغہ امر ہے، باب تفاعل سے جو مشارکت کے لئے آتا ہے یعنی آپس میں باہم ایک
 دوسرے کی مدد کرنا، اتی را مد طلب کرنا، فَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ سے ثابت ہے
 استعينوا صیغہ امر ہے، باب استفعال سے جس کا خاصہ طلب کرنا ہے یعنی مدد طلب
 کیا کرو تم ساتھ صبر اور نماز کے، صبر اور نماز دونوں بندے کے فعل ہیں۔ پس پس سید
 مخلوق بادشاہ باری تعالیٰ استعانت، مامور بہ ابو گئی، کیونکہ حکم ان اللہ خلقکم وما
 تعملون بندوں کے افعال بھی مخلوق میں۔ یا جوج ما جوج کی آمد و رفت بند کرنے

کر لے کیے حضرت سکندر ذوالقنین سے عرض کی گئی جس نے جواب میں آپ نے کہا
اعلیٰ بنو فقیہ یعنی تم میری بلا وقت امداد کرو پھر انہوں نے دو پہاڑوں کے درمیان
زمین کو پانی کی گہرائی تک کھودا اور دیوار کی بنیاد رکھی جو پہاڑوں کی بلندی تک اوپر
اٹھائی گئی جسے سد سکندری کہتے ہیں اس سے مد ماگنا اور مدودینا دونوں ثابت ہو جاتی
ہیں۔

قبل از ولادت حضور سے استدلال
اہل کتاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
ولادت سے پہلے جب مشرکین سے منسوب

ہوتے تو آپ کے وسیلہ سے مد چاہتے اس پر حق تعالیٰ نے انہیں مشرکین پر غلبہ عطا
فرمایا کما قال اللہ تعالیٰ وکالتوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا اللہ اس کی
تفسیر منظر میں اس طرح وضاحت کی گئی ہے وکالتوا ای الیہود و من قبل لے قبل البعث
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستفتحون ینصرون علی الذین کفروا لے مشرکین
اللہ و یقولون اللہم العزیز العلیم بالنبی المبعوث فی آخر الزمان الذی تجد
حقیقۃ فی التوراتے تبارک ما رک سران المیز اور موضع القرآن کی عبارات کا مفہوم
بھی یہی ہے یعنی جب یہودی آپ کی بعثت سے پہلے کفار سے عاجز آجاتے تو دوسرا
مانگتے کہ اے پروردگار کہ میں آخری زمانے کے پیغمبر کی نصیبان پر فتح دے

اور تفسیر فتح العزیز جلد اول مبدیہ محمدی لاہور کے ص ۱۸۱ میں آیت مذکورہ کی
تفسیر میں فرماتے ہیں لیکن در اینجا باید فهمید کہ استعانت از بوجہیکہ اعتماد بر آن غیر باشد
و اورا منظر نمون الہی مانند حرام است و اگر التفات محضی بجانب حق است و اورا یکے از
مظاہر عوان دانستہ و نظریہ کارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ در آن مودہ بہ غیر استعانت ظاہری
تایید دور از عرفان نخواہد بود و در شرح نیز جائز و روایت و انبیاء و اولیاء این نوع استعانت
ظاہری حقیقتہ این نوع استعانت بہ غیر نیست بلکہ استعانت بکبریت حق است لا غیر
یعنی یہاں سمجھنا چاہیے کہ غیر خدا سے اس پر بھروسہ کرتے ہوئے اور اسے مظہر امداد الہی
نہ جانتے ہوئے مد ماگنا حرام ہے لیکن اگر یہاں حق تعالیٰ کی طرف توجہ ہو تو ان سے

منظرفات الہی جلت ہوں اور اسباب و حکمت الہی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اگر غیر خدا سے ظاہری امداد طلب کی جائے تو یہ بعید از عرفان الہی نہیں یہ امر شریعت میں بھی جائز اور روا ہے اس قسم کی استعانت انبیاء و اولیاء نے بھی غیرے کی ہے واصل اس قسم کی مدد طلب کرنا استعانت بہ غیر نہیں بلکہ استعانت بحق تعالیٰ ہے ۔
 ولویٰ اسماعیل صاحب و طہوی نے منصب امامت مترجم مطبوعہ فاروقی دہلی میں لکھا گیا ہے ۔

”وازل بملہ امور شہد عبادت است بر نفس ایشان و طلب معرفت ایشان“ قال اللہ تعالیٰ و اتقوا الیہ الوسیلۃ و مراد از وسیلہ شخصہ است کہ اقرب الی اللہ باشد و منزلت کما قال اللہ تعالیٰ اولئک الذین یدعون یتبعون الی ربہم الوسیلۃ الیہم اقرب و اقرب الی اللہ باعتبار منزلت اول رسول است بعد از ان امام کہ نائب اوست مضموم اس کا یہ ہے کہ ہر مومن دین کے حامل و مؤمن نے اور ان کی معرفت طلب کرنے میں بندوں کو امر الہی ہوا جیسے فرمایا خدا تعالیٰ نے اے ایمان والو! اور اللہ تعالیٰ سے اور اس کی طرف وسیلہ طلب کرو اور وسیلہ سے مراد وہ شخص ہے جو حق تبارک و تعالیٰ کی جناب میں باعتبار عزت و مرتبہ بہت قریب ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں لوگ ہیں کہ پکارتے ہیں تماشہ کہتے ہیں اپنے پیروں کے پاس میرے کون زیادہ ان کے قریب ہے اللہ تعالیٰ بہت نزدیک ہے بلحاظ عزت و منزلت پہلے رسول ہیں پھر امام جو نائب رسول ہے ۔

اور تفسیر محمدی مطبوعہ گلزار محمدی لاہور میں آیت مذکورہ کی تفسیر میں حافظ محمد نسوی نے بھی بحوالہ فتح الرحمن تہذیبی اللہ صاحب یہ لکھا ہے ”بودند پیش از ان طلب فتح میکردند بر کافران یعنی بحرست قرآن و حد فتح بر کافران میںواستند اس کا ترجمہ پنجابی میں لکھا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ یہودی شہر کفار سے دور کہ اس سے پیشتر طلب فتح کیا کرتے تھے کہ اے خدا ہمیں اس نبی کی طفیل جس کی صفت تورات میں پڑھی جاتی ہے فتح عطا فرما پھر انہیں فتح ملتی تھی یہ عالم میں بھی لکھا ہے نسوی شریف یہ لکھا ہے ۔

بود در انجیل نام مصطفیٰ آن سر پیغمبران بحر صفا
طائفہ نصرائیاں بہر ثواب چو رسیدی ہاں نام خطاب
بوسہ داندے ہاں نام شریف روشاوندے ہاں وصف لطیف
اند میں قصہ کہ گفتیم آن گروہ امین از فتنہ بدند و از شکوہ
امین از شرا میسران وزیر در پناہ نام احمد مستخیر
نسل ایشان نیز ہم بسیار شد نور احمد ناصرا آمد یار شد
نام احمد این چنین یاری کنند تاکہ نورش چون نگہباری کند
نام احمد چون حصار شد حصین تاجہ باشد ذات آن روح الامین

ترجمہ: انجیل میں سید الانبیاء بحر صفا حضرت مصطفیٰ کا نام درج تھا نصرائیوں کا ایک
گروہ جب انجیل پڑھتے پڑھتے آپ کے نام اور خطاب تک پہنچتا تو حصول ثواب کی
غرض سے اس نام شریف پر بوسہ دیتا اور مرقومہ اوصاف کو صدق یقین سے تسلیم کرتا
اور اس پر اپنی پیشانی رکھتا اس کی برکت سے وہ گروہ فتنہ و فساد سے محفوظ رہتا
اور جناب احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مبارک کی پناہ میں ایڑ وزیر کے شر سے بے فکر
تھا نور احمدی کی نصرت اور یاری سے ان لوگوں کی نسل نے بہت ترقی کی جب آپ
کا نام پاک اس طرح یادوری کرتا ہے تو آپ کے نور مبارک کے کیا کہنے جب آپ کا نام
مبارک امن و حفاظت کا مضبوط قلعہ ہے تو اس ذات مقدس کی رفعت و عظمت کیسے
ہوگی۔

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا الصالحين كما قال عيسى ابن مريم
للحواريين من النصاري الى الله قال الحواريون نحن الصالحون الله (سورة صف)
مسلمانوں (مراد انصار میں کہ بیچ عتبہ ثانیہ کے بیعت کی تھی اور کہتے ہیں وہ ستر آدمی تھے یا
سب مسلمانوں کو مخاطب ہے) بنو تم یاری کرنے والے دین اللہ کے کو اور پیغمبر اس کے کو
یعنی اے محمد نصرت طلب کرو قوم اپنی سے جیسے نصرت طلب کی جیسے اپنے مریم کے نے
خاص حواریوں کو کہ کون ہیں یار اور یاری کرنے والے میری طرف نصرت اللہ کی یا کون ہیں

مرد کرنے والے میری بیچ دعوت کرنے خلق کی طرف نصرت اللہ کی کہا حواریوں نے کہ اس راہ میں ہم میں مرد کرنے والے دین اللہ کے کی درموضع القرآن آیت مذکورہ میں حق تبارک و تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت و شان کے لئے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے مددگار بنو یعنی حضور کی مدد کرنے کو اپنی مدد کیا اور میں انصاری جیسی علیہ السلام کی طرح نہ کیا یہاں مدد کرنا اور مدد مانگنا دونوں منصوص ہیں۔

انبیاء حضور کی امداد کرتے ہیں خدا تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدد کے لئے جملہ انبیاء کرام سے عالم ارواح میں عہد لیا کہ جب حبیب اللہ خیر الوہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا میں تشریف لائیں، تو بالشرع آپ کی امداد کریں۔ لہذا قولہ تعالیٰ وَاِذَا اخَذَ الْمُتَشَاكِبُ الْبَيْتَيْنِ لَمَّا اتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابِ وَحْيِهِ فَمَجِّعًا كَمَا رَسُولًا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ سِوَاكَ الْفٰسِقُوْنَ لَمْ دیکھو یہاں قرآن مجید میں مریا امداد کرنے اور کرانے کا ارشاد ہو رہا ہے اور اس سے انکار قرآن سے انکار ہے پھر اہل رابع سوم میں ہے وَتَزِيَّدُنَا هُ مِنْ فَحْرِ الْقُدُسِ یعنی ہم نے انہیں روح القدس سے مدد کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے درگاہ باری تعالیٰ میں عرض کی وَجْعَلْنِي وَزِيْرًا مِّنْ اَهْلِ عَارُونَ اَخِي اَشَدُّ وَبِهْ اَزْرٰی وَاَشْرَكَ فِيْ اَمْرِیْ یعنی بنا اور مقرر کر میرے واسطے یا رہ اور مددگار میرے کہنے میں سے میرے بھائی ہارون کو، اور اس سے مضبوط کر بیٹھ میری اور اسے میرا رفیق بنا غیر یہ میں اگر مدد مانگنا یا مدد کرنا ترک ہوتا تو حضور نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد کرنے میں جملہ انبیاء کرام سے مدد کا عند کیوں لیا جاتا اور موسیٰ علیہ السلام خدا سے التجا کیوں کرتے کہ میرے بھائی کو میرا مددگار بنا۔

قَوْلُهُ تَعَالٰی هُوَ الَّذِيْ اٰیْدٰكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْفَتْحِ بَيْنَ قُلُوْبِهِمُ الْاٰیٰتِ یعنی اللہ وہ ذات ہے جس نے تجھ کو قوت دی ساتھ یاری اپنی کے اور قوت دی ساتھ مؤمنوں کے اور الفت دہائی درمیان دلوں ان کے کے اس طرح قرآن مجید کی متعدد آیات

سے دوسرے سے مدد مانگنا اور کسی کو مدد دینا ثابت ہے۔

تقریباً دوی میں تحت آیه فالمدبرات امراً رحمة نازحات لکھا ہے، اوصاف النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان غرقاً لیس شرعاً خدیفاً من اغراق التارخ فی القوس فیسط الی عالم المملکوت و قیسم فیہ فتسبِق الی خطاب القدر من قصید و ابشر فیها و قوتها من المدبرات، ان آیات کریمہ میں اللہ عزوجل ارباب اولیاء کرام کا ذکر فرماتا ہے، جب وہ اپنے مبارک بدنوں سے جدا ہوتی ہیں، جسم سے جدا ہو کر وہ عالم بالا کی طرف سبک خمی اور دریائے ملکوت میں نہاوی گئی ہوتی خطر میں حضرت قدس تک جلد رانی پاتی ہیں۔ پس اپنی زندگی و طاعت کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر کرنے والوں میں سے ہو جاتی ہیں، اس کی تائید مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے اپنی کتاب منسوب امامت میں جو لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اولیاء اللہ ملائکہ مدبرات الامر کی طرح حل مشکلات اور حاجات روائی کرتے ہیں۔

پارہ ۱۲۴ ربیع سوم میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے، والقمر اذا انشق۔ اس کے ضمن حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی فرماتے ہیں، و بعضی از خواص اولیاء اللہ کہ اگر آلاء خارج تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اندوہیں حالت ہم تصرف در دنیا وادہ و استغراق انہماکات کمال و وسعت تبارک انہما مانع توجہ بایں سمت نمی گردود و اولیایں تحصیل کمالات باطنی از انہماکی نمایند و از باب حاجات و مطالب حل مشکلات خود از انہماکی طلبند و می یابند و زبان حال در اں وقت ہم مترنم بایں جمہ مقالات است۔ ع

من آیم بجاں کہ تو آئی بہ تن

یعنی بعض خاص اولیاء اللہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے محض اپنے بندوں کی ہدایت و ارشاد کے لئے پیدا کیا ہے، ان کو اس حالت میں بھی اس عالم کے تصرف کا حکم ہوا ہے اور اس طرف متوجہ ہونے سے ان کا استغراق بوجہ کمال و وسعت تبارک انہیں ہٹاتا نہیں اور اولیٰ طریقہ کے لوگ باطنی کمالات انہی سے حاصل کرتے ہیں، حاجتمند اور اہل غرض لوگ اپنی مشکلات کا حل انہی سے چاہتے ہیں، اور جو چاہتے ہیں وہ پاتے بھی ہیں اور زبان

حال سے یہ گیت گاتے ہیں :

من ایم بجاں گر تو آئی بہ تن

رفت۔ پورا شعر اس طرح ہے :-

مرانندہ پسندار چوں خوشنق
من ایم بجاں گر تو آئی بہ تن
یعنی مجھے اپنی مانند زندہ سمجھو اگر تم میری طرف بدن سے آؤ گے تو میں تمہاری
طرف جان سے آؤں گا۔ تم بظاہر میری طرف متوجہ ہو گے تو میں بہت تن بہ باطن تمہاری
طرف ملتفت ہوں گا۔

مولوی احمیل صاحب مراد مستقیم میں لکھتے ہیں : ”ان نسبت قادریہ و نقشبندیہ پس
بیانش آنکہ یہ سبب برکت بیعت و رہن تو جہات آنجناب ہدایت مآب روح مقدس خلیف
حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشاں
گردیدہ و تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در مابین روحین مقدسین در حق حضرت ایشاں
ماندہ، زیرا کہ ہر واحد انیس ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں تمام بسوسے خود میفرمود
تا ایک بعد انقرض زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس
بر حضرت ایشاں جلوہ گر شد و تا قریب یک پاس ہر دو امام بہ نفی نفسی حضرت توجہ
قوی و تاثیر زور آور می فرمودند تا ایک در ہم یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت
ایشاں گدود، و ان نسبت چشتیہ پس بیانش آنکہ روزے حضرت ایشاں بسوسے مرقد منور
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرمائید
و ہر مرقد مبارک ایشاں مراقب نشستند در پی ہر روح یہ فتوح ایشاں ملاقات متحقق
شد و آنجناب بر حضرت ایشاں توجہ پس قوی فرمودند کہ یہ سبب آن توجہ ابتداء
حصول نسبت چشتیہ متحقق شد؟

عبادت مذکورہ سے یہ باتیں ثابت ہوئیں :-

(۱) دونوں بزرگوں کا بعد وفات بھی دور سے معلوم کر لیا کہ فلاں جگہ جا کر فلاں
آدمی کو فیوضات قادری اور نقشبندی عطا کرنے ہیں۔

۱۲) پھر دونوں صاحبوں کا بغداد شریف اور بخارا سے بڑیک وقت وہاں پہنچ جانے جس سے معلوم ہوا کہ دونوں کو ایک دوسرے کی روانگی اور رسیدگی کے وقت

کا علم تھا۔

۱۳) اس قدر تصرف کہ ایک ہی پیر میں قادری اور نقشبندی طریق کے مطالبہ یا کہاں بنا دیا جس سے اولیاء اللہ حاجت اور مشکل کشا رکھ کر جلا دیا ہونا ثابت ہوا۔

۱۴) حصول کمالات بالہنی کے لئے مزارات اولیاء اللہ پر جانا اور صاحب مزار کا فیوض باطنی سے مالا مال کرنا۔

۱۵) عطائے فیض میں اولیاء اللہ کا تصرف وغیرہ وغیرہ۔

امام غیر مقتدین ثواب مستحق الحسن خاں بھوپالی رسالہ نفع الطیب میں قاضی شوکانی سے یوں مدد مانگتا ہے۔

ذمیری رہی در اقا دہ ارباب سنی شیخ سنت دے قاضی شوکانی

تغیر کبریٰ میں سورہ النعام کی آیت وَلَوْ اَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ کے تحت میں لکھا ہے وَتَاللّٰهُمَّ الْاَكْبَارَ وَحُمَا الَّذِيْنَ اَعْطَاهُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنَ الْعِلْمِ وَ

المعارف مَا لَا جِلَّةَ لِقَدْرِهِ عَلَى التَّصَرُّفِ فِيْ اَوْطَانِ الْخَلْقِ وَارْوَا حِمْمَتِهِمْ اَعْطَاهُمْ

مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْمَكْنَةِ مَا لَا جِلَّةَ لِقَدْرِهِ عَلَى التَّصَرُّفِ فِيْ ظَوَاهِرِ الْخَلْقِ يَعْنِيْ مَوْ

الہ میں سے انبیاء علیہم السلام میں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اس قدر علوم و

معارف عطا فرمائے ہیں جن سے وہ مخلوقات کے دلوں اور رگوں پر تصرف کرنے کی

قدرت رکھتے ہیں نیز اللہ تعالیٰ نے انہیں اس قدر قدرت اور طاقت دی ہے جس سے

مخلوق کے ظواہر پر بھی تصرف کر سکتے ہیں۔

مشکوٰۃ شریف میں ربیع بن کعب السلمی سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ و

السلام نے مجھ سے فرمایا سَلِّ قُلْتَ اسْئَلْكَ مَرَا فَنَتَكَ فِي الْحِجَّةِ قَالَ اَوْ غَيْرَ ذَلِكَ

قُلْتَ هُوَ ذَلِكَ قَالَ فَاَعْنِيْ عَلٰی نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ يَعْنِيْ كَيْفَ اَتَاكَ اِسْنِیْنِ لَمْ يَكُنْ

مِنْ جَنَّتِ مِیْ اَبِیْ كِیْ اِسْنِیْنِ لَمْ يَكُنْ اَبِیْ كِیْ اِسْنِیْنِ لَمْ يَكُنْ اَبِیْ كِیْ اِسْنِیْنِ لَمْ يَكُنْ

کہا جس میں آپ نے فرمایا کہ زیادہ نوافل سے میری مدد کر۔

اشعۃ المعات میں اس حدیث کے ماتحت شیخ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں 'واذ اطلاق سوال کہ فرمودہ سل و تحفیں ذکر کرو' مطلوب خاص معلوم می شود کہ کار بند بدست بہمت و کرامت، اوست ہرچہ خواہد ہرگز خواہد باذن پروردگار خود بدیدہ مانگ لو کہ کے سوال کو مطلق چھوڑنے اور کسی خاص مطلوب کی تحفیں ذکر کرنے سے معلوم ہوتا ہے، کہ تمام کام آپ ہی کے کہ زیادہ دست بہمت میں ہیں آپ جو کچھ جس کو چاہیں پتہ پروردگار کی اجازت سے دے دیں۔

حسن نصیب میں ہے وان امدادنا فلیقل یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ اعینونی یعنی جب بددستی ہو تو کہے کہ اے خدا کے بندو میری مدد کرو۔ اے خدا کے بندو میری مدد کرو اے خدا کے بندو میری مدد کرو۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا عقیدہ شیخ عبدالحق صاحب اشعۃ المعات میں کھوالہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں "ہر کہ

استمداد کردہ شود بر وس در حیات استمداد کردہ می شود یوس بعد از وفات وی کے از مشائخ گفتہ دیدم چہار کس را از مشائخ کہ تعریف می کنند در قبور خود مانند تصرف ایشاں در حیات خود یا بیشتر خود می گویند کہ امداد حی قوی مراست و من می گویم کہ امداد حیت قوی ترا و اولیاء را در اکوان تصرف حاصل بہست و آن نیست مگر ارواح ایشاں را و ارواح باقی است یعنی جس سے زندگی میں امداد طلب کی جاسکتی ہے اس سے بعد وفات بھی طلب کی جاسکتی ہے مشائخ میں سے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے مشائخ میں سے چار آدمیوں کو دیکھا کہ وہ اپنی قبروں میں بعد وفات اس طرح تصریف کر رہے ہیں جس طرح زندگی میں کرتے تھے، یا اس سے بھی زیادہ۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ زندہ کی امداد بہت زیادہ ہے۔ لیکن میرا یہ خیال ہے کہ مردہ کی امداد بہ نسبت زندہ کے زیادہ قوی ہے اور اولیاء کو اکوان

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ تعرت ارواح کو حاصل ہوتا ہے (بقتیہ ۵-۱۱)

مالہ ہیں تھرتھ ماحصل ہے اور یہ تھرتھ ان کی روحوں کو حاصل ہے اور وہ باقی ہیں (رحیم کے ساتھ ان کو موت نہیں آئی)

(بفیتہ صفحہ ۱۰۴) جو ارجح قید عناصر میں ہونے کی صورت میں قدرت تھرتھ حاصل کر لیتی ہیں، کوئی وجہ نہیں قید عناصر سے رہا ہونے پر ان کے تھرتھ میں اضافہ نہ ہو جائے۔ جیسے کوئی آدمی ہاتھ پاؤں بندھے چوتے کی حالت میں ایک کام کر لیتا ہے۔ تو کیا ہاتھ پاؤں کھلنے پر وہ اس سے مشکل کام کو بھی باحسن وجوہ نہ کر لے گا، ضرور کرے گا۔ یہی حال ارواح کا ہے۔ کہ قید عناصر سے آزاد ہو کر زیادہ طاقت حاصل کر لیتی ہیں۔

تصرف قدرت و ہمت

انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام و اولیاء عظام یہ عطاۃ الہی

اس مسئلہ کی تہ میں بھی حقیقت و مجاز کا فرق کار فرما ہے۔ ملاحظہ ہو: **قَوْلَ تَعَالٰی اَنْتُمْ تَزِدُّوْنَ حُجُوْبَہُمْ اَمْ تَخِفُوْنَ السَّيْءَیْنَ عُوْنَ** یعنی رراحت کرتے والے تم ہو یا ہم ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ فاعل حقیقی وہی ذات باری تعالیٰ ہے اور ہماری طرف افعال کی نسبتیں مجازی ہیں جس طرح ہم کہتے ہیں کہ اس زمین کا مالک میں ہوں اور یہ گھر میرا ہے یہ ملکیت ہماری محض مجازی اور اعتباری ہے، اگر ہم اس مجاز کو اٹھا دیں اور میرا گھر کی بجائے خدا کا گھر کہیں تو لازم آئے گا کہ میرا بیٹا یا اس کا بیٹا کہنے کی بجائے خدا کا بیٹا اور میری بیوی کہنے کی بجائے خدا کی بیوی کہیں، یہ کسی طرح بھی جائز نہیں۔

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے **اِنَّ الْحُكْمَ لَآ یَلِیْکَ ہِیَ اَیَّتِ حَقِیْقَتِ** پر محمول ہے اور آیات اثبات حکم **لِغَیْرِہِ** مجاز پر محمول ہے جس طرح اس آیت میں **اَنْتُمْ** پر **حُكْمًا وَّ عَلَمًا** یعنی ہم نے واؤ علیہ السلام کو حکم اور علم دیا۔ یہاں حکم کی نسبت داؤد علیہ السلام سے حقیقی نہیں مجازی ہے۔

اب ہم آیات قرآنی سے ثابت کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا بلہ سے انبیاء کرام و اولیائے عظام کو بھی دوسروں کی امداد کرنے کی طاقت عطا فرمائی ہے اور وہ مدد مانگنے والوں کی باذن اللہ تعالیٰ مدد کرتے ہیں۔

آیت **وَاَنْصُرْنَا فَاَنْتَ خَیْرُ النَّاصِرِیْنَ**

(اور ہماری مدد کر کہ تو بہتر مددگاروں کا ہے)

آیت ۲۔ وَفَتَحْنَا فَإِنَّكَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

(بہیں فتح دے کر تو بہتر فاتحین ہے)

آیت ۳۔ وَاعْفِرْ لَنَا فَإِنَّكَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ

(بہیں معاف کر کہ تو معاف کرنے والوں کا بہتر ہے)

آیت ۴۔ وَإِزِدْنَا فَإِنَّكَ خَيْرُ الزَّادِيْنَ

(بہیں رزق دے کہ تو رزق دینے والوں میں سے بہتر رزق دینے والا ہے)

آیت ۵۔ وَاحْفَظْنَا فَإِنَّكَ خَيْرُ الْحَافِظِينَ

(ہماری حفاظت کر کہ تو حفاظت کرنے والوں میں سے بہتر حفاظت کرنے والا ہے)

آیات مذکورہ میں خدا تعالیٰ کے علاوہ بزرگان دین کا دوسروں کی مدد کرنا انہیں فتح دینا بخشش کرنا، رزق دینا اور حفاظت کرنا ثابت ہے۔ مگر مذکورہ اوصاف کا موصوف حقیقی خدا تعالیٰ ہے اور دوسروں کے لئے یہ اوصاف بے طائے الہی ثابت ہیں جو مجازی ہیں۔

آیت ۶۔ أَلَمْ تَرَ أَنِّي أَوْفَىٰ الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ

(کیا دیکھتے نہیں کہ میں پورا وزن دیتا ہوں اور اچھا مہمان نواز ہوں۔ یہاں اگر لفظ خیر میں حقیقت و مجاز کے فرق کو ملحوظ نہ رکھا جائے تو حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام بوقت خیریت میں خدا تعالیٰ سے برابری کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں حالانکہ امر واقع اس کے خلاف ہے نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو میرے لئے اپنی زبان اور شرمگاہ کا ضامن ہو جائے میں اس کے لئے جنت کا ضامن ہوں۔ یہاں آپ کا ضامن ہونا بے طائے قدرت الہی ہے اگر اس سے بھی انکار کیا جائے جیسا کہ اکثر علماء و بابیہ و دیوبندیہ کی کتب میں مذکور ہے تو اس پر کفر لازم آتا ہے۔

آیت ۷۔ إِذَا تَخَلَّوْا مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَفْخُ فِيهَا

فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَكْبُرُ الْأَكْصَمَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذَا

تَخَرَّجَ السَّمَوِيُّ بِإِذْنِي۔

(اور جب کہ تو مٹی سے مثل صورت پرند کے بناتا تھا میری اجازت سے پس اس

اس میں تو چھوٹتا۔ تو وہ میرے حکم سے پرند ہو جاتا (ایسے ہی) اور زاد اندھے اور
برص والے کو میرے حکم سے تو اچھا کرتا تھا اور میرے حکم سے مردوں کو زندہ نکالتا
تھا۔

آیت مذکورہ میں چار باتیں مذکور ہوئی ہیں

۱۔ جانوروں کا پسید کرنا۔

۲۔ نامیناؤں کو مینا کرنا۔

۳۔ کوڑھی کو اچھا کرنا۔

۴۔ مردوں کو زندہ کرنا۔

یہ سب صفتیں حق تبارک و تعالیٰ کی ہیں جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی متصف تھے

اسی مضمون کی آیت سورہ آل عمران میں ہے اِنِّیْ اَقْلٰجُتُکُمْ بِاٰیٰتِیْ مِنْ رَبِّکُمْ ۚ اِنِّیْ

اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطَّیْرِ کَهَیْئَةِ الطَّیْرِ فَالْعٰیضُ فِیْہِ فَعَلَّوْا طٰیْرًا بِاِذْنِ اللّٰہِ ۚ وَابْرِئِ

الْوَحْمَةَ وَابْرِئِ الرَّجُلَ السَّاقِیَ بِاِذْنِ اللّٰہِ ۚ وَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللّٰہِ ۚ وَمَا تَدْجِدُوْنَ

فِیْ بُیُوتِکُمْ اِلَّا فِیْ ذٰلِکَ اٰیٰتِیْ لَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ ۝ ان دونوں آیتوں سے انبیاء

اولیاء کے تعارف و قدرت کے منکروں کی خود بخود بیخ کنی ہو جاتی ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ روح

چھوٹتا۔ اور زاد اندھوں اور کوڑھوں کو اچھا کرنا، مردوں کو زندہ کرنا اور آیت میں دیگر بیان

کردہ باتوں کو جاننا صرف خدا ہی کی صفتیں ہیں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے وقوع کو اپنی

طرف منسوب فرما رہے ہیں۔ صاف ظاہر ہے کہ یہ کام باذن و عطائے الہی وقوع پذیر ہوئے،

اور حضرت کی طرف ان کاموں کی نسبت محض مجازی ہے حقیقی بالکل نہیں لیکن جو اصحاب

باذن و عطائے الہی بھی تعارف و قدرت کو غیر اللہ کے لئے نہیں مانتا۔ ان کے حق میں اس کے

علاوہ اور کیا کہا جا سکتا ہے کہ وہ کتاب مجید کے بعض حصوں پر تو ایمان لاتے ہیں اور بعض سے

انکار کرتے ہیں اور دوسروں کی لکھتے چینی کرتے ہوئے خود جرم و عصیان کے نزدیک گواہوں ہیں

جا پڑتے ہیں۔ اگر تعارف و قدرت مجازی طور پر بھی ماسوا اللہ کے لئے درست نہ ہوتا، حضرت

عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان لوگوں کو جو حاجت براری اور مشکل کشائی کے واسطے دُور دراز

کی مسافت طے کر کے ان کے پاس آتے تھے، ضرور یہ فرماتے کہ حاضر حاضر خدا کو چھوڑ کر میرے پاس کیوں آئے۔ گھر میں بیٹھ کر ہی اپنا کام کر لیا ہوتا لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا۔ انبیاء علیہم السلام خبر تکبر و کفر کو مٹانے کے لئے آتے ہیں نہ کہ پھیلانے کے لئے۔ اس سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ بزرگان دین کو تعریف و قدرت و جبروت بے طائے الہی حاصل ہے اور ان کے پاس حاجات روائی کے لئے جانا جائز ہے، اس کا انکار قرآن پاک کا انکار ہے۔

آیت ۵۔ وَكَوْنَتُمْ رُسُلًا مَّا آتٰكُمْ اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ حَسْبُنَا اَللّٰهُ

سَيِّدُنَا اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُوْلُهُ اِنَّمَا اِلٰهِيَ اَللّٰهُ وَاعْبُدُوْهُ ۝

(اور اگر تحقیق منافق راضی ہوتے اس چیز سے کہ وہی ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے اور

اس کے رسول نے اور کہتے کہ کافی ہے ہم کو اللہ اور قریب ہے کہ اللہ دیگا ہم کو

اپنے فضل سے اور دیگا پیغمبر اس کا تحقیق ہم کو طرف اللہ کی رغبت کرنے والے میں)

آیت ۶۔ وَ مَا نَقْصُوْا اِلَّا اَخْطَا اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ مِنْ فَضْلِهِ ۝

اور نہیں دشمنی کی منافقوں نے پیغمبر سے مگر اس واسطے کہ دولت مند کر دیا اُنکو

اللہ نے اور پیغمبر اس کے لئے اپنے فضل و کرم سے)

ان دونوں آیتوں میں حق تبارک و تعالیٰ کا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دوسروں کو غنی

کرنا مراد دینا اور کافی ہونا مذکور ہے۔ یہ تعریف و قدرت کی انتساب ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے لئے قرآن پاک سے ثابت ہوتی ہے، بخاری شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

فرمایا کہ مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں، یہ ظاہر ہے کہ مالک وہی ہوتا ہے جس کے پاس

کچھ ہو، اس لئے آپ زمین کے خزانوں کے مالک تھے، مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ آپ نے ربیع

انصاری کو فرمایا کہ مجھ سے جو کچھ مانگا ہے مانگو (کَمَا ذَكَرَ فِيْ مَسْئَلَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ)

آیت ۷۔ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ اءِیْمًا

حضرت سلیمانؑ کے دربار میں ایک مکملہ

عِفْرِیْتٌ مِّنَ الْجِنِّ اَنَا اَتٰیكَ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ ۚ وَرَآیْتُ عَلَیْهِ لَقَوٰی اٰمِنًا ۚ قَالَ

اَللّٰہِیْ عِنْدَہٗ عَلَمٌ مِّنْ اَلکُتُبِ اِنَّا اَتٰیكَ بِہٖ قَبْلَ اَنْ یَّدْعَ اِلَیْكَ طَرَفًا ۚ وَفَلَّاحًا ۚ مُّسْتَقَرًّا

عَنْدَہُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّیْ یَسْبُلُونِیْ ۖ اَاَشْكُرُ اَمْ اَکْفُرُ ۚ وَمَنْ
 شَکَرَ فَاِنَّمَا یُشْکُرُ لِنَفْسِہِ ۚ وَمَنْ کَفَرَ فَاِنَّ رَبِّیْ عَزِیْزٌ
 وَحُضْرَتِ سُلیمان علیہ السلام نے کہا کہ اے سرورِ اودہ کون ہے تم میں ایسا جو لائے میرے
 پاس بلقیس کا تخت پہلے اس سے کہ اُسے میرے پاس بلقیس حکم بردار ہو کر الے
 یعنی اس کے آنے سے پہلے میرے پاس تخت آنا چاہیے تاکہ اس کی صورت بدل
 ڈالیں پھر بلقیس کی عقل کا امتحان لیں کہ وہ اس تخت کو پہچانتی ہے یا نہیں !
 جواب میں ایک زبردست دلیل نے کہا کہ میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے
 اپنی جگہ سے اٹھنے سے پہلے لے گیا تھا، حضرت سُلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اس
 سے بھی جلدی چاہتا ہوں، تو اس کے جواب میں حضرت آصف برہنیا کہنے لگے کہ میں
 اچھو جھپکنے سے پہلے وہ تخت لاؤنگا، آپ کے پاس علم کتاب تھا، یا آپ کو انیم
 اعظم یاد تھا، اس بنا پر آپ نے تخت کو طرفہ العین میں لانے کا دعویٰ کیا اور اسے
 بر سج کر دکھایا، حضرت سُلیمان علیہ السلام نے وہ تخت اپنی آنکھوں کے سامنے پڑا دیکھا
 تو یہ کہا کہ یہ بزرگی میرے رب کے فضل سے ہے الے

اس آیت سے حضرت آصف برہنیا کی قدرت و تصرف کا پتہ چلتا ہے جو نبی اسرائیل میں سے ایک
 دل نہ تھے، جب ایک ولی کا یہ حال ہے تو ایک جلیل القدر نبی کا کیا مرتبہ ہوگا، فَاُفَیْہُمْ تَقْرِیرًا
 پر قیاس کرتے ہوئے اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 غرق شدہ کشتی نکال دی تو کیا تعجب ہے۔

آیت ۱۱۰۔ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ مُّبَشِّرٌ لِّاَھْلِبِلَدٍ
حضرت جبرائیلؑ بیٹا دیتے ہیں غلامِ مآذ کیا د رمن تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ
 تجھے ایک پاکیزہ روکا دوں۔ یہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا حضرت مریم علیہا السلام سے خطاب ہے
 حضرت جبرائیل خدا تعالیٰ کی طرف سے بنا یا بیٹا ہے کہ نہیں آئے تھے بلکہ انہوں نے آئین میں
 چونک لگائی تو حضرت مریم علیہا السلام حاملہ ہو گئیں اور حضرت عیسیٰؑ مقررہ میعاد کے بعد پیدا ہوئے
 کیا یہ تصرف نہیں؟

آیت ۱۲۰ اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ

اللہ اور اس کا رسول مقرر کئے ہیں وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ

وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْكَوْفِ رَتھارا دوست و مددگار نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اور پیغمبر اسی کا اور جو کوئی ایمان لائے ہیں جو کہ قائم کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ اور وہ رکوع کرنے والے ہیں اس طرح کی اور بھی کئی آیتیں ہیں جن سے انبیاء اور اولیاء کا دوسروں کے لئے دوست اور مددگار ہونا ثابت ہوتا ہے۔

فَالْمُذَبِّحَاتِ اَمْرًا کے تحت میں تفسیر بڑی

شاہ اسماعیل دہلوی بزرگان دین کے میں مذکور ہے کہ نفوس زکیہ یعنی اولیاء اللہ ملائکہ تصرف کے قابل تھے ملا الا اعلیٰ کی طرح سارے جہان میں لوگوں کی حاجت

روائی اور مشکل کشائی فرماتے ہیں مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے اپنی کتاب منصب امامت میں لکھا ہے۔

بعضے انیس بزرگواران بنیاد اصلاح مطلق بنی آدم مامور انداختصاص بہ قوسے از

اقوام یا یہ جلد سے از بعد ان بنی دارتہ مثل خضر علیہ السلام و اوتاد و افراد و بعضے

دیگر بہ قوم خاص یا یہ بلد خاص یا یہ حکم خاص اختصاص میبازند نمجاور قبلا و ایشان را

از اہل خدمات سے گویند پس قوم اول نامیان ملا الا اعلیٰ اللہ و قوم ثانی نامیان تدبیرات

الامر و چنانکہ گاہ بہ درباب ادعیہ عالیہ و متعالیہ مقررین اختلاف واقع سے شود کہ یکے

۴ وچ قوسے میخواستہ و دیگر ۴ وچ قوسے دیگر و یکے چہرے را ترجیح میدیہ و دیگر چہرے

دیگر را و ایشان را اختصاص ملا الا اعلیٰ میگویند حال اللہ تبارک و تعالیٰ حکایتہ عن

رسولہ و معاکان بی بین علیم بالملاء اعلیٰ از مختصمون و باز حق علی جلالہ

و حکمت بالغہ خود امر مناسب را کہ مصلحت ہمیشہ اجراء سے نماید

ترجمہ یہ جس طور پر کہ اللہ کے فرشتے و قوم کے ہیں ملا اعلیٰ و تدبیرات امر ملا الا اعلیٰ

کا یہ حال ہے کہ ان کی شان الہاتی ہے یعنی کسی قوم خاص یا شاہرہ خاص کی اصلاح

میں خصوصیت نہیں رکھتے بلکہ ان کی نظر تمام عالم کی اصلاح اور تمام بنی آدم کی

کی خدمت کی طرف متوجہ ہے اور مدبرات امر کی یہ شان ہے کہ ان میں سے ہر ایک کسی معین اور مقصود کا رہنما پر موکل اور متعین ہے اور ان کی ہمت اسی مخصوص کار و بار کی اصلاح میں مصروف ہے۔ کوئی کارنامہ امر پر موکل ہے تو کوئی اہرام میں صورت گیری پر متعین ہے کوئی بنی آدم کی حفاظت پر متعین ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ کاموں پر موکل کر رکھا ہے۔ اسی طرح بزرگان دین میں سے بعض بنی آدم کے حال مطلق کی اصلاح کے واسطے مامور ہیں کسی شہر میں یا قوم کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے۔ مثل حضرت علیہ السلام و ابدال و اقناد و افراد اور بعض کسی قوم خاص، شہر خاص یا لشکر خاص کے ساتھ اختصاص رکھتے ہیں مثلاً اقطاب و نجباء و اقلاد اور ان کو اہل خدمت کہتے ہیں۔ پس قوم اولیٰ نائبان ملا علی بنی اور قوم ثانی مدبرات امر میں جس طرح کبھی ملائکہ مقررین کی وعا کے عالیہ و متعالیہ کے بارہ میں اختلاف واقع ہوتا ہے کہ ایک فرشتہ ایک قوم کا خروج چاہتا ہے اور دوسرا دوسری قوم کی ترقی چاہتا ہے اور ایک ایک چیز کو ترجیح دیتا ہے اور دوسرا دوسری چیز کا غلبہ چاہتا ہے۔ اس کو اختصاص ملا علی کہتے ہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکایت اپنے رسول کی طرف سے فرمایا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ مجھ کو معلوم نہیں جب ملا علی جھگڑتے تھے اور پھر حق جل و علی اپنی حکمت بالغہ سے کسی امر کو جو مناسب مصلحت ہوتا ہے۔ جاری کرتا ہے۔

عبارت مذکورہ سے چند امور ثابت ہوئے۔ اول تمام جہان پر نظر کرنا۔ دوسرا تمام جہان کی اصلاح، تعمیر تمام بنی آدم کی خدمت کرنا۔ یعنی ان کی عبادت، روائی کرنا اور چارم باطل پرستان اور رحول میں شکلیں بنانا وغیرہ والک۔ یہ سب مقبض خاصہ باری تعالیٰ ہیں، بقولہ تعالیٰ ﴿هُوَ الَّذِي يُخَوِّضُكُمْ فِي الْمَرْحَمِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ میں مافی الارحام عالم ان کو دیا جو خدا تعالیٰ کے اپنے مخلوق میں سے ہے کیونکہ تم میں جسے مولود کے جو میں جان پڑتی ہے تو دفعت اسی وقت اس کی نعم سعادت رزق اور تسکوت کے متعلق سب کچھ لکھ دیا ہے اور تمام بہان میں نظر اور اس کی اصلاح کرنا کسی قدر عظمیٰ ہمت اور شرف ہے۔

خواجہ باقی باللہ کا ایک دلچسپ واقعہ

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
اپنی تفسیر فتح العزیز میں لکھتے ہیں کہ

الَّذِي خَلَقَ دُكَّانَ تَزُولُ فِيهِ حَضْرَتُ خَوَاجَةِ بَاقِي بِاللَّهِ قَدَسَ سِرِّهِ الْعَزِيزِي كَيْ تَوَجَّهَ كَاذِبُ كَرْتِ بَوَسْ
فَرَلْتِ يَمِينِ، اَيْكُ رُوْزِ اَبْ كَيْ مَكَانِ پَرِ كُيْ مَبَانِ اَكُتْ اَوْدَ اَسْ رُوْزِ اَبْ كَيْ هَلْ كُوْنِيْ جَرِ كُھَانِ
پِيْئِيْ كِي قَبْرِ سَ مَوْجُوْدَ نَحْنِ، لِهَذَا اَنْهِيْ بَسْتِ تَشْوِيْشِ، بُوْنِيْ اَوْدَ اَسْ كَيْ مَتَعَلَقِ تَرَدُّدِ كَرْنِ لَكُ اَيْكُ
نَانَبَانِيْ كِي دُكَّانِ اَبْ كَيْ مَكَانِ سَ مَتَعَلَقِ مَتْنِ، وَهَ اَسْ وَقْتُ كِي خَبَرِ اَكُ رُوْزِيْ كَا مَبْرَا بُوْجَا اَيْكُ
مَكْلَفِ اَوْدَ مَرْغَنِ نَانِ فَرَشِ كَيْ سَاخِ اَبْ كَيْ سَاخِ لَایَا، اَبْ يَ دِكُھِ كَرِ بَسْتِ خَوْشِ بَوَسْ
اَوْدَ فَرَمَا اَكُ مَانَكُ كِيَا مَانَكُ اَیْ اَسْ نَ مَرْغَنِ كِي كَرِ مَجْ كُو اِپْنِيْ مَانَسَدِ كَرِ بِيْجُ، اَبْ نَ فَرَمَا
كَرِ تُو اَسْ بَاتِ كَا مَتَعَلَقِ مَتْنِ نَحْنِ بُو كَيْ لَكُ، كُوْنِيْ اَوْدَ جِزِ مَانَكُ سَ مَكْرُوْدَ اِپْنِيْ دَهْنِ كَا پَكَا پِلَیْ مَطْلَبِ
پَرِ اَزْ اَرْمَا، اَوْدَ خَوَاجَ صَا حَبِ اَكُ كَرْتِ رَپَ، اَخَرِ كَارِ اَبْ اَسْ كَيْ اَصْلَارِ اَوْدَ مَاجَرِيْ سَ
مَجُوْرِ بُو كَرِ اَبْ اُسَ اِيْنِ جَرِ مِیْنِ لَ اُسَ اَوْدَ نَگَاہِ تَاثِيْرِ تَحْمَلِيْ اُسِ پَرِ كِي حَبِ جَرِ سَ
بَا مَرِ لَكُ، تُو خَوَاجَ صَا حَبِ اَوْدَ نَابَانِيْ كِي سُوْرَتِ مِیْنِ مَرْغُوْفَرِ نَ رَا مَتَقَا، اَوْدَ اُنْ كِي اَبْسِ مِیْنِ سِجَانِ خَلِ
مَتْنِ، فَرَقِ جَرِ يَ مَتَقَا كَرِ خَوَاجَ صَا حَبِ بُو شَاہِ تَقْھِ اَوْدَ نَابَانِيْ بَیْ بُو شِشِ، اَلْقَصَ نَابَانِيْ نَ تَمِیْنِ رُوْزِ
كَيْ اَبْدِ اَحْمِيْ سَكُ اَوْدَ بَیْ بُو شِشِ كِي حَالَتِ مِیْنِ وُفَاتِ پَانِيْ، رُكُوْ حُدَا سَ تَعَالٰی نَ اَوْلِيَا رُكُوْ كُو كَسْ
نَدَرِ تَصَرُّفِ كِي طَاقَتِ عَنَائِتِ فَرَمَانِيْ سَیْ كَرِ دَوْبَرِ كُو اِپْنَا سِجَلِ اَحْمِ جَمِ اَوْدَ حَمِ لِبَاسِ بِنَا دِيْتِ مِیْنِ۔
مولوی اسماعیل صاحب کے پیر و مرشد کو حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ
عنه اور خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ دونوں نے فیض قادری و نقشبندی بخشا اور اس سے نہایت
بڑا کہ اولیاء اللہ کی قوت روحانی و فادات کے بعد اور بھی بڑھ جاتی ہے کیونکہ ان بزرگوں نے کہاں
سے کہاں تک اپنا فیض اپنی توجہ سے پہنچا دیا، مولوی اسماعیل صاحب مقبول دہلوی ایک اور جگہ
فرماتے ہیں کہ اولیاء اللہ جلیلہ مقام کے ہوتے ہیں تمام خلقت سے برگزیدہ خدا تعالیٰ کی
سلطنت میں تصرف کرنے والے، ان کے لئے یہ کتنا درست اور جائز ہے کہ عرش سے فرش تک
ہماری سلطنت ہے، یعنی جیسے خدا کا ملک ہے ویسے ہی وہ ہمارا ملک ہے اور نسبت مساوی
ہے، نیز مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ یہ بزرگوا ماثرب سے خوش ہو چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ

ہے ہیں، نیز یہ بزرگ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتے ہیں اور جو کچھ زمانہ مستقبل میں ہونا ہوتا ہے وہ سب کچھ دیکھ لیتے ہیں، لوگوں کی مشکلات حل کرتے ہیں اسی عبارت کی موجودگی میں دیوبندیوں کا تصرف و قدرت اولیاء سے انکار محض جہالت اور غلبہ ہے جو حقیقت کے خلاف ہے، مؤلف عقائد اہل حدیث مقرر ہے کہ مؤمنین اہل برزخ و عالم شہادت برابر ہیں۔

علم الہنت کا عقیدہ تصرف

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی مشکوٰۃ باب

زیارت القبور میں اہل برزخ کا تصرف مختص فرماتے

ہیں، حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ العزیز اپنی تغیر منظر ہی میں تحت آیت
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ، بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَٰكِنْ لَا تَقْنَعُونَ فرماتے
ہیں إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي لِرُوحِهِمْ قُوَّةَ الْإِحْسَادِ فَيَذْهَبُونَ مِنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ
وَالْجَنَّةِ حَيْثُ يَشَاءُونَ وَيَتَصَرَّفُونَ أَوْلِيَاءُ هُمْ وَمَيِّدُ مَرْضَى أَعْدَاءُ هُمْ انشاء اللہ

تعالیٰ الخ۔ (یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ ان کے رُوحوں کو قوت عظمیٰ بخشتا ہے، پس وہ زمین آسمان جنت
میں اور جہاں چاہیں جاتے ہیں اپنے دوستوں کی مدد فرماتے ہیں اور اپنے دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں
انشاء اللہ تعالیٰ) اور ان کی زندگی ایسی زندگی ہے کہ ان کے جسموں اور کفنوں کو زمین نہیں کھاتی، علماء
کی ایک جماعت اس طرف ہے کہ یہ زندگی شہداء سے غاصب کی گئی ہے اور میرے نزدیک حق یہ
ہے کہ یہ خصوصیت صرف شہداء کی نہیں، بلکہ انبیاء علیہم السلام کی زندگی شہداء سے زیادہ قوی ہے
اور ظاہر میں ان کے آثار اس کے مؤید ہیں، یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات
کے ساتھ آپ کی وفات کے بعد نکاح جائز نہ ہوا، بخلاف شہداء اور صدیق کے، کیونکہ انبیاء
درجہ میں شہداء سے برتر ہیں اور صالحین یعنی اولیاء اللہ برحق میں جیسا کہ خدا تعالیٰ کے اس قول سے
معلوم ہے مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ اور اسی لئے صوفیاء
کلام نے فرمایا کہ ہماری رُو میں جسم میں اور ہماری رُو میں ہیں اور بہت سے اولیاء اللہ سے متواتر
خبر ہے کہ وہ اپنے دوستوں کی مدد فرماتے ہیں، اور اپنے دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں اور مخلوق کو حق
تبارک و تعالیٰ کی طرف ہدایت فرماتے ہیں حضرت شیخ احمد مجتہد الفرائدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا
کہ کلمات ارباب ثبوت بالوراثت ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وہ حضرات صدیق اور صلحاء ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہمارے ان کو ایسا وجود عطا کیا جاتا ہے جو بعد موت بھی زندگی کا حامل ہو جس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے: **ان اجساد الانبیاء والشہداء وبعض الصالحاء ارجا کلھا** (الاصحاح الثانی یعنی انبیاء علیہم السلام شہداء اور بعض صالحین کے جسم کو زمین نہیں کھاتی کیونکہ زمین پر خدا تعالیٰ نے انکا کھانا حرام کر دیا ہے) اور **وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِینَ قَتَلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰہِ** کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ شہداء کے مزارات شریف میں سے خوش انسانی کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے کی آواز سنی گئی اور حبیبِ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس راستہ سے نہر کھدوائی تو فرمایا کہ جس میں کے شبید یہاں مدفون ہیں انکھالیں پھر حبیب ان شہداء کے جسم دیکھے گے تو ویسے ہی زندوں کی طرح نظر آئے جسم پر انگشت رکھنے سے خون بدن اوپر اُٹھ رہا جاتا اور کھن بھی ویسے ہی نئے معلوم ہوتے۔ جنوں سے کستوری کی خوشبو آتی تھی حالانکہ ان کی شہادت کو چھپالیں برس ہو گئے تھے۔ امام بغوی نے عبید بن عمیر سے روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ احد سے واپسی پر مسعب بن عمیر کے مزار مقدس کے پاس سے گذرے پھر آپ وہاں ٹھہر گئے اور ان کے لئے دعا فرمائی اور آیت پڑھی **مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ رَجُلًا صَدَقُوا مَا اٰھَدَ اللّٰہُ عَلَیْہِمْ** پھر آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ شہداء ہیں تم ان کے پاس آؤ، ان کی زیارت کرو اور انہیں سلام کرو مجھے تم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو کوئی انہیں سلام کرے گا وہ اس کا جواب دیں گے۔ قیامت تک ایسا ہی رہے گا اور ایک حدیث میں یہ الفاظ مذکور ہیں: **ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأٰیْتُ بَکْمَةً وَبَابِہَا اَنْتِ حُلَّةٌ وَلاَ اَحْسَنَ لَھِمْ** منک یعنی میں نے تم کو مکہ میں دیکھا اور اس حالیکہ دروازہ اس کا شفاف اور مرتین تھا اور نہیں دیکھا، میں نے تجھ سے بہتر کانوں کے نیچے شے ہوئے یا لوں والا اور فی سبیل اللہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ لفظ جہاد یعنی لڑائی کرنا عام ہے اور اس میں وہ شخص بھی شامل ہے جو اور خیر میں سعی مبین کرتا ہو فوت جوا اگرچہ لفظ قتل اس پر عالمہ نہیں ہوتا، لیکن وہ دلالت اس میں داخل ہے بطریق اولیٰ یا بالمساوات یا بالقیاس کیونکہ اپنے نفس کے ساتھ لڑائی کرنا جہاد اکبر ہے جو جہاد اصغر سے دشوار اور سخت تر کام ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جہاد اکبر کرنے والے اولیاء بھی مرتبے میں شہداء کے برابر ہیں اور اپنے دوستوں کی امداد کرتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک کرتے

ہیں، حاجت مندوں کی حاجت روائی اور مشکل کشائی فرماتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا نظریہ
 وَالَّذِينَ آوَاكَ نَصْرُوا وَلِلَّهِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ

بعض کے ترجمے میں فرماتے ہیں

”وہاں تک جائے واوند و نصرت کر دند این بعضے ایشان کار ساز بعض اند“

اس سے ایک دوسرے کا کام بنانا، کار سازی کرنا نصرت و مدد کرنا و امانت ثابت ہوا بطرانی نے کہیں یوں اور ابن مند اور ابن عساکر نے حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ دونوں شہزادوں امام حسن اور امام حسینؑ کو لے کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور التجا کی کہ آپ انہیں کچھ عطا فرماویں آپ نے فرمایا کہ حسن رضی اللہ عنہ کے لئے تو میری بیبت اور سرداری ہے اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے جرات و کرم یہ عطا کر لی تھیں جو بظاہر ناقص ہیں نظر تو نہیں آتیں مگر فی الحقیقت انہیں یوں اور آپ معطی ثابث ہوئے۔

حضور کے اسماء گرامی میں تصرف
 حضوری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعدد اسماء گرامی ہیں اور ہر اسم سے آپ کا کوئی مذکور تصرف ہی ثابت ہوتا ہے۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور مسند امام احمد میں میدان عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ حضورؐ نے اپنے چچا ابولہب کو کیا تعویذ، خدا کی قسم آپ کی حمایت کرتا اور آپ اور آپ کے لئے لوگوں سے رزق جملگرتا تھا فرمایا: جَدُّكَ فِي حِمَاكَ مِنَ النَّارِ فَاخْرَجَكَ إِلَىٰ مَخْصَنَاجٍ يَعْنِي مِنْ لَدُنْكَ اس کو سراپا آگ میں ڈوبا ہوا پایا تو اسے کھینچ کر پاؤں تک کی آگ میں کر دیا۔ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دوزخ میں نظر فرمانا اور اس کی کما حقہ مدد فرمانا، کتنا بڑا تصرف ہے اور اسی مقصود کی حدیث بزاز و ابویعلیٰ اور ابن عدی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

حضور کی دعا سے قبریں روشن ہو گئیں۔ ایک اور حدیث ہے جس کا خلاصہ یہ ہے
 پر اندھیرے سے بھری ہیں اور بے شک میں اپنی دعا سے روشن کر دیتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے میلہ کذاب کے ذکر میں فرمایا کہ خوش ہو اگر وہ نکلا اور میں تم میں تشریف فرما
 ہوں تو اللہ اور اس کا رسول تمہارے لئے کافی ہے حدیث کے اصل الفاظ یہ ہیں:
 البشر وانیخرج وانا بین اظہرکم فاللہ کا حکم ورسولہ یہاں سخت ترین
 اعدا کے مقابلے میں اللہ اور رسول کو کفایت کرنے والا بتایا گیا ہے۔

ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام سے اپیل کی کہ اپنے مال کا کچھ حصہ
 راہِ حق میں دیں جملہ صحابہ کرام اپنی اپنی استطاعت و بہت کے مطابق کچھ مال لے آئے لیکن
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے گھر سے ہر چھوٹی بڑی چیز لے آئے حضور نے پوچھا
 کہ اہل خانہ کے لئے بھی کچھ چھوٹا یا نہیں تو آپ نے جواباً عرض کیا کہ خدا اور اس کے رسول کو
 گھر چھوڑ آیا ہوں علامہ اقبالؒ نے اس مضمون کو اپنے الفاظ میں یوں ادا کیا ہے۔

پروانے کو چراغ ہے بلبل کو پھول بس
 صدیقؒ کے لئے ہے خدا کا رسول بس

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ مجھے اپنے
 گھر والوں میں سب سے زیادہ عزیز ہے مجھے اللہ نے اور میں نے نعمت دی درودِ ترضیٰ
 اس میں آپ نے اپنی ذات کو منعم قرار دیا یہ حدیث مضمون میں اس آیت سے موافق ہے۔
 انعم اللہ علیہ والنعمت علیہ (انعام کیا اُس پر اللہ تعالیٰ نے اور انعام کیا اس
 پر آپ نے)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ جسے ہم نے کسی کام پر مقرر کیا پس ہم نے اسے
 رزق دیا درودِ الوداد و احکم یہ اس آیت کے مطابق ہے، کا قولہ تعالیٰ ان اغذاہم اللہ
 رسولہ بمن فضلہ نیز فرمایا اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُکَ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ا
 فرماتے ہیں بیشک تشریف لایا تمہارے پاس وہ رسول جو معصوم و کامل ہے پاک ہے تاکہ وہ

غلاٹ چڑھے ہوئے دلوں کو زندہ کر دے اور اندھی آنکھوں کو کھول دے۔ ہرے کان کو سننا کر دے اور ٹیڑھی زبانوں کو سیدھا کر دے حتیٰ کہ لوگ کہہ دیں کہ ایک خدا کے سوا کسی کی پرستش درست نہیں (روافہ واری) ابس میں آپ کا سمیع، بصیر حتیٰ اور بادی ہونا ثابت ہے قرآن مجید میں ہے فَاجْعَلْنَا هُ سَمِيعًا وَبَصِيرًا۔

طبرانی معجم کبیر میں پسندِ حسن سیدنا جابر عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ اِنَّ الْيَتٰى طَلَعُوْا عَلٰیكَ وَسَلَّمْ اَمْرًا لِّلشَّمْسِ فَتَاَخَّرَتْ سَاعَةً وَنَ تَهَا۔ یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آفتاب کو حکم دیا کہ کچھ دیر تک چلنے سے باز رہے وہ ٹھہر گیا، نیز چاند کو اٹھنے کے اشارے سے دو ٹکڑے کر دیا۔ اس سے آپ کا آسمان پر بھی تعریف ثابت ہوتا ہے اور یہ کیوں نہ ہو جبکہ خدا سے تعالیٰ جل شانہ آپ کو یوں خطاب کرتا ہے کَلِمَ يَطْلُبُوْنَ رِضًا وَاَنَا اَطْلُبُ رِضًا لَّكَ قُرْآنَ مَجِید میں ہے وَكَسُوْتَ لِعِطْطِكَ كِتَابًا فَتَرَضٰی یٰزِ فَرَمَا فَلَغَوْا لَیْلَتَکَ قَبْلَہُ سَرَحَہَا وَغَیْرَہُ ذَالِکَ۔

حضرت موسیٰ بوڑھی عورت کو جنت دیتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو دریا کے عبور کرنے کا حکم ہوا تو آپ دریا کے کنارے پہنچے مگر سواری کے جانوروں کے منہ اللہ تعالیٰ نے پھیر دیے کہ خود بخود کوٹ آئے موسیٰ نے بارگاہِ الہی میں عرض کی کہ ایا کیوں ہوا خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ تم یوسف علیہ السلام کی قبر کے پاس جو ان کا جسد مبارک بھی ساتھ لے لو۔ مہلک کو قبر کا پتہ نہ تھا، اس لئے پوچھنے لگے۔ ایک بوڑھی عورت کو پتہ معلوم تھا لیکن وہ کہنے لگی لَا وَادِلَہُ حَتّٰی لُعْطِیْنِی مَا اَسْأَلُکَ۔ یعنی خدا کی قسم میں نہ بتاؤں گی جب تک آپ مجھے جو کچھ میں مانگوں عطا نہ فرمائیں۔ آپ نے فرمایا۔ ذٰلِکَ لَیْلَہُ یعنی تیری عرض قبول ہوئی۔ پھر عورت نے کہا فَاِنِّیْ اَسْأَلُکَ عَنْ اَکُوْن مَعَدَّۃً فِی الدَّجِیۃِ الَّتِیْ تَکُوْنُ فِیْہَا فِی الْخَلْقِ یعنی میں حضور سے سوال کرتی ہوں کہ جنت میں میں اس درجہ میں جاؤں جس میں آپ ہوں گے آپ نے فرمایا جنت مانگ لے تیرے لئے یہی کافی ہے لیکن عورت پہلی بات پر اصرار کرتی اور آپ بھی اس میں مدد و ہمدلی نہ کرنا چاہتے تھے کہ اتنے میں حکم الہی نازل ہوا۔ اعطھا

ذَٰلِكَ فَانَّهُ لَنِ يَقْصَلُكَ شَيْئًا یعنی اسے وہی عہد کر دو جو کچھ مانگتی ہے اس میں تمہارا کچھ نقصان نہیں اس پر موسیٰ علیہ السلام نے اس کو جنت میں اپنی رفاقت عطا فرمادی، پھر اس نے یوسف علیہ السلام کی قبر بتادی، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس بولہبی عورت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کارخانہ الہی کا مختار تسلیم کر کے جنت میں اعلیٰ درجہ طلب کیا۔ اگر یہ شرک تھا تو آپ نے باوجود جلالت و ہیبت کے اُسے کیوں نہ روکا۔ ایسا ہی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق اعتقاد تھا لیکن افسوس کہ وہابیوں کا خیال ہے کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی صاحبزادی کو دوزخ سے نہیں بچا سکتے تو آدمیوں کو کیا بچا سکیں گے، یہ بہت بڑی گمراہی ہے۔ ان لوگوں کو قیامت کے دن شیطان بھی روکھا جواب دیکھا اور یہ سر پہ دانت رکھ کر چلا میں گے۔

مازیا راں چشم یاری داشتیم خود غلط بود آنچہ ما پیدا شتیم

جو کچھ مانگو دوں گا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہوازن کی غنیمتیں جن میں تقسیم فرما رہے تھے ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے مجھ سے کچھ وعدہ فرمایا تھا ارشاد ہوا صدقت فاحتکم ما شئت یعنی تو نے مجھ سے کہا جو جی میں آئے مانگو..... عرض کی اسی دن بے اور ان کو چرانے والا غلام عطا ہو آپ نے ایسا ہی کیا اور فرمایا ولصاحبہ موسیٰ النی دلت علی عظام یوسف کانت احرم منك حتی حکما موسیٰ فقالت حکمی ان ترد فی شابة وادخل معک المجنۃ یعنی بیشک موسیٰ والی وہ صاحبہ جس نے انہیں یوسف کا تابوت بتایا تھا، تجھ سے زیادہ دانش مند تھی جبکہ اسے موسیٰ نے اختیار دیا تھا کہ جو چاہے مانگ لے۔ اس نے کہا میں قطعی طور پر یہی مانگتی ہوں کہ آپ میری جوانی واپس فرمادیں اور میں آپ کے ساتھ جنت میں جاؤں چنانچہ ویسا ہی ہوا، جیسا کہ وہ چاہتی تھی، حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اس حالت میں منکرین تصرف کی ناک کٹ گئی کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے اس عورت کی جوانی لوٹا دی۔

حضرت آدمؑ نے حضرت داؤدؑ کو اپنی عمر عطا کی
ابیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور

ابو داؤد طیالسی و امام احمد و ابن سعد و طبرانی بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی ہے کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی عمر
 سے چھ سال عمر عطا کی اور امام طحاوی کے آثار میں ہے، حدثنا ابن مسروق حدثنا ازہر
 السمان عن ابن عوف عن محمد قال قال عمرو بن عبد اللہ تعالیٰ عنہ لنا رقاب الارض
 یعنی حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ زمین کے مالک ہم ہیں، نیز لکھا ہے،
 بعث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی عثمان بن عفان یستخینہ فی حیث العسرت فبعث الیہ
 عثمان بمسرة اذات وینار الخ یعنی جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غزوہ تبوک کے لئے
 لشکر کو تیار کیا تو اس وقت مسلمان تنگی اور عسرت کی حالت میں تھے لہذا حضور اقدس
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس باب میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استعانت فرمائی۔
 حضرت ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کس ہزار اشرفیاء حاضر کیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ لے عثمان اللہ تعالیٰ تیری ظاہر اور باطن سب خطائیں آج سب سے کر قیامت تک
 جو کچھ کہ تجھ سے واقع ہوں معاف فرمائیے، روایت کیا اس کو ابن عدی اور دارقطنی اور ابوالنعمین
 نے فضائل صحابہ میں حضرت عبدالغنی بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہاں وہابی غیر خدا سے استعانت
 کو شرک تو نہیں سمجھیں گے اور اِنَّكَ سَتَكُونُ کے بارے میں کیا کہیں گے، اسی طرح ایک مصری
 کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پناہ مانگنا اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت عمر
 سے استغاثہ کرنا مذکور ہے اور علامہ ابن حلیج اپنی کتاب مغل جلد اول مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۲۶
 میں وَلَقَدْ رَاٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ الْكُبْرٰی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں، قال علماءنا رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہم رآی صورة علیہ الصلوٰۃ والسلام فاذا جوعروس المملكة فمن توسل
 بہ او استغاث بہ او طلب حوائجہ منه فلا یرد ولا یخیب یعنی ہمارے علماء کرام
 رحمہم اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ آپ نے اپنے آپ کو عروس ملک کے بلوکس میں مشاہدہ
 فرمایا پس جو شخص آپ کے ساتھ توسل یا استغاثہ کرے گا، یا اپنی حوائج آپ سے طلب کرے گا
 وہ بلاشبہ کامیاب ہوگا۔

تصرف انبیاء منکرین کے اعتراضات
آیت نمبر ۱۔ قل لا املك لنفسي نفعا و

لا ضررا الا ما شاء الله یعنی تو کہہ
اور اُن کے جوابات دے کہ میں مالک نہیں اپنی جان کے بھلے کا اور نہ
برائی کا، آیت مذکورہ میں نفی ملک حقیقی کی ہے، نہ کہ ملک مجازی کی، نیز آیت میں تحیر نفی ملکیت
سے اثبات بحرف الا لفظ استثناء موجود ہے یعنی الا ما شاء الله کیونکہ اگر نفی ملک مجازی
کی ہوتی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام لا املك لنفسي داعی نہ فرماتے یعنی اپنے نفس اور اپنے بھائی
کی نفس کی ملکیت کا دعویٰ نہ کرتے، اس آیت کو نفی تصرف کے ثبوت میں پیش کرنا نہری
جہالت ہے۔

آیت نمبر ۲۔ ان الحكم الا لله ليقض الحق وهو خير الفاصلين۔

ہمارا بھی یہی ایمان ہے کہ حاکم حقیقی خدا تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں، مگر حکام مجازی
سے انکار کرنا حاکم حقیقی کا انکار ہے، کیونکہ حاکم مجازی کا وجود اسی وقت تصور ہوتا ہے جبکہ
حاکم حقیقی کا وجود کلیتہً ثابت ہو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کائنات کے لئے خدا کے تعالٰی
کے خلیفہ اعظم ہیں، اور دیگر خلفائے راشدین آپ کے خلفاء تھے، تو کیا آپ کو حاکم تسلیم نہ
کیا جائے یا آپ کے حاکم تسلیم کرنے سے خدا تعالیٰ کے حکم کی نفی ہوتی ہے، عاशा وکلا ایسا
برگز نہیں یہ محض منکرین کا دلیل اور فریب ہے، جو محض بد اعتقادی کی بنیاد پر ہے۔

آیت نمبر ۳۔ ليس لك من الامر شيئا و يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون،
آیت مذکورہ بھی اپنی حقیقت پر محمول ہے، ورنہ امرائے مجازی سے انکار لازم آئے گا، بقیہ مضمون
قوله تعالى هذا اعطاهم فاعطاهم او املك بغیر حساب کی تفسیر میں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے مختار فی الامور ہونے کے باب میں آئے گا۔

آیت نمبر ۴۔ ان يَسْأَلْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ الا هُوَ وان يَسْأَلْكُمُ
فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ہمارا بھی ایمان ہے کہ حقیقی کاشف الضر بجز ذات باری کے اور
کوئی نہیں، ورنہ ہزار ہا چیزیں ضرر رساں اور نفع بخش موجود ہیں اور تم ہر روز کہتے رہتے ہیں
کہ ہمیں فلاں چیز یا فلاں آدمی سے نفع یا نقصان حاصل ہوا، اشخاص یا اشیاء کا نفع یا ضرر

ہونا امر الہی سے ہے، حقیقی طور پر نفع و نقصان کی مالک وہی ذات باری تعالیٰ ہے جس کے ہاتھ میں سب طرح کی طاقتیں ہیں اور منکرین مجازی نافع و مضر چیزوں کا انکار کر کے ذات حقیقی کا انکار کر رہے ہیں، کیونکہ جو آدمی سورج کو نہ مانتے اور اس کی شمعوں یا خاموشیوں مثلاً حرارت اور روشنی کا انکار کرے، وہ دراصل سورج کا ہی منکر ہے۔

آیت نمبر ۵۔ وَمِنْ مِّمَّا يَدْعُونَ وَلِلَّهِ فِتْنَةٌ لَّنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ۔

اس آیت میں بھی لَا اِلهَ اِلَّا هُوَ لِنَفْسِ نَفْعًا کی طرح ملک حقیقی کی نفی ہے، ملک مجازی کی نہیں۔

آیت نمبر ۶۔ اِنْ تَحْزَنْ عَلٰی مَا فَخَّرْنَا بِكَ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَّضِلُّ وَمَالَهُمْ مِنْ تَاجِرِيْنَ۔ یعنی اگر آپ ان کی ہدایت پر زیادہ حرم کریں، پس اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کرے ہدایت نہیں کرتا، اور ان کے لئے کوئی مدد کنندہ نہیں ہے۔

آیت مذکورہ میں نفی ہدایت حقیقی کی ہے ورنہ حضور رسالت کا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بنائے امت اور ہادی ہونے میں کسے شبہ ہو سکتا ہے، قرآن مجید میں ہے، اِنَّكَ لَا تَهْدِي الْاِلٰهَ ضَلٰلٍ مُّسْتَقِيْمًا، پس اگر یہاں حقیقت و مجاز کے فرق کو برا نظر نہ رکھا جائے تو یؤمنون ببعض الکتاب ویکفرون ببعض کا مصداق ہونا پڑے گا۔

آیت نمبر ۷۔ مَا لَهُمْ مِنْ دَعْوَةٍ مِنْ دَلٰی وَلَا يَشْفَعُ فِيْ حُكْمِهِ اَحَدٌ۔

اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان کا کوئی مددگار نہیں اور نہ ہی وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے۔ اس آیت میں کفار کا ذکر ہے کہ ان کا کوئی دلی یعیسیٰ مددگار نہیں۔ اور ولایت غیر اللہ مجازاً مسئلہ تصرف میں واضح ہو چکی، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود فرماتے ہیں کہ جس کا کوئی سہنی اس کا میں ولی ہوں۔

آیت نمبر ۸۔ قُلْ اِنِّيْ لَا اَمْلِكُ حَسْرًا وَّلَا نَصْرًا۔ آپ کہہ دیں کہ میں تمہاری رشہ و نہایت کا مالک نہیں ہوں، اس آیت کا مطلب بھی وہی ہے جو ملک حقیقی و مجازی میں اوپر گزر چکا۔ جن آیات کے مصداق کفار اور ان کے بہت ہیں۔ ان کو اولیاء اللہ اور انبیاء پر چسپاں کرنا، منکرین مکلفین کا ہی کام ہے۔ امام ابو بایہ مولوی اسماعیل مقلد دہلوی

اپنی تالیف "تقویۃ الایمان" میں جس کی تصدیق مولوی رشید احمد گنگوہی نے کی ہے، لکھتے ہیں
 "پھر خواہ یوں سمجھیے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھیے کہ اللہ

تعالیٰ نے ان کو ویسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے جیسا کہ
 نظر میں عبارت قرآن شریف نعوذ باللہ شرک سے بھرا پڑا ہے، وہابیوں کو ایسی شرک آموز
 کتاب سے پرہیز کرنا چاہیے۔ مولوی محمد لکھوی اور ان کے پیچھے چلنے والے بھی مولوی اسماعیل صاحب
 کی تقلید میں یہاں ضلالت و جهالت میں سرگرواں ہیں ان کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ کے عطا کرنے سے
 ایثار و اولیاء کے لئے قدرت و تصرف ثابت کرنا شرک ہے صریح آیات قرآنی اور احادیث
 نبویہ کے خلاف ہے، وہ آیات و احادیث جن سے تصرف و قدرت با عطا الہی ثابت ہے،
 اوپر مذکور ہو چکیں ان کو پڑھیے اور منکرین کے اعتقاد کا پول ملاحظہ کیجیے۔

اب ہم منکرین پر اتام حجت کے لئے مؤلف عقائد
مولوی وحید الزماں کی شہادت اہل حدیث رئیس غیر مقلدین مولوی وحید الزماں کی

کتاب بدیۃ المہدی جلد اول سے کچھ عبارات نقل کرتے ہیں جو اس نے محمد بن عبدالوہاب نجدی اور
 مولوی اسماعیل دہلوی کی عبارات کا خلاصہ نقل کرتے ہوئے جواب میں لکھی ہے۔

اما لو فعل هذه الافعال بل اشهد منها كالسجدة والركوع والطواف لا يطريق
 العبودية له سے لے کر و نحو هذا من الاسنادات كشمير في الكلام والله ورسوله
 یک تمام حیات کا متصل یہ ہے، اگر کوئی ان افعال میں سے کوئی فعل کرے، بلکہ ان سے سخت
 افعال مثلاً سجدہ، رکوع اور طواف کا مرتکب ہو جو بہ طریق عبادت نہ ہوں، اور ماسوا، اللہ کو فاعل
 مختار اور قادر بالاستقلال خیال نہ کرے بلکہ اس کا اعتقاد یہ ہے کہ اس چیز یا شخص کو عطا الہی
 کے بغیر ذاتی اور مستقل طور پر کسی امر عظیم یا سیر پر تصرف و قدرت حاصل نہیں، اور خدا کی طرف
 سے اس کو اس کام کے کرنے کا حکم ہوا ہے، اور اس کا یہ تصرف بھی منجانب الہی ہے۔

نیز یہ کہ خدا نے اس کام کے لینے کا ارادہ اس سے کیا ہے اور مرتکب کا قصد ان افعال سے
 شعائر النبی کی تعظیم و تہنیت ہے، اور یہ تعظیم و تہنیت خواہ خدا تعالیٰ کی اعلیٰ نشانیوں کے لئے ہو
 یا عباد مقربین صالحین کے لئے، اس حالت میں مرتکب افعال کو شرک کا مجموعہ نہیں کہا جائے گا۔

بوجہ اس نیت کے جو اس کے اور خدا کے درمیان ہے کیونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے ومن یحفظ
 شعائرنا لله فأنهنا من تقوی القلوب ومن یعظم حرما لله فہو خیر لہ عند ربہ
 اور کیا تو نہیں دیکھتا کہ حبیب حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کو سجدہ کیا تو آپ نے اسے تجدید ایمان کا حکم نہ فرمایا بلکہ آپ نے صرف نعتی تک احتصار فرمایا
 اور ایک روایت میں وارد ہے کہ جنسی لوگ انہیں اپنے گھروں کو قلم رکھنے کے لئے سجدہ کرنے لگے
 یعنی بطور شکرانہ نعمت، اس حدیث کو ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ سے نکالا، ہم کعبہ کی تعظیم کرتے ہیں۔ حجر اسود کو چوستے ہیں صفاء مروہ کی تعظیم کرتے ہیں
 پھر ہم ان افعال کو شرک سمجھنے کی بجائے انما ثواب کی توقع رکھتے ہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت
 علی علیہ السلام نے اسی السوق باذن اللہ فرمایا، یعنی میں خدا کے حکم سے مردوں کو زندہ کرتا
 ہوں، صفت امتداد کو جو صرف باری تعالیٰ سے مخصوص ہے، اپنی طرف منسوب فرمایا لیکن باوجود اس کے
 وہ شرک و کفر کے مرتکب نہیں ہوئے نیز خدا تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب کرتے
 ہوئے فرمایا اخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربہم نیز فرمایا یخرجہم
 من الظلمات الی النور باذنہ یعنی تو آدمیوں کو ان کے رب کے اذن سے اندھیرے سے
 روشنی کی طرف نکالتا ہے۔ اندھیرے سے روشنی کی طرف لے جاتا بھی صرف خدا ہی کا وصف
 ہے لیکن یہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب ہو رہا ہے اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس
 میں حکم ہوا۔ اخرج قومک من الظلمات الی النور یعنی اپنی قوم کو اندھیرے سے روشنی
 کی طرف لے جا اور خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتے نے مریم علیہا السلام کو کہا یدھب لک
 غلاماً یحبک یعنی میں اس سے لے آیا ہوں تاکہ تجھے پاکیزہ بیٹا بخش جاؤں۔ لا اذنیا جانتی ہے
 کہ اولاد بخشنا صرف خدا تعالیٰ کا کام ہے مگر یہاں جبرائیل علیہ السلام اسے اپنی ذات کی طرف
 منسوب فرما رہے ہیں چونکہ ان کا کہنا اور دینا عطا کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے اس لئے یہ
 کفر و شرک میں شامل نہیں۔ قرآن مجید میں ہے وَمَا لَقَمُوا انْ اَعْنَاهُمْ اللہ ورسولہ مِنْ
 فَضْلہ۔

پس صفت اعنا کو جو صرف اللہ تعالیٰ سے مخصوص ہے اُسے اللہ نے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے بھی منسوب فرما دیا۔ ان نسبتوں کی طرح خدا اور اس کے رسول کے کلام میں اور بھی کئی نسبتیں ہیں یعنی قرآن و حدیث میں اس قسم کی کئی عبارتیں ہیں۔

فیصلہ آپ کریں عقائد اہل حدیث کے کوفت نے قرآن و حدیث سے بطلان الہی غیر اللہ کے لئے قدرت و تصرف ثابت کیا۔ اہل سنت و جماعت کا بھی یہی عقیدہ ہے لیکن وہ بھی غیر اللہ کے لئے قدرت و تصرف کو بالذات نہیں مانتے۔ بطلان الہی ہی تسلیم کرتے ہیں۔ مقرران الہی کے کام ہمیشہ رہائے الہی کے تابع ہوتے ہیں اس لئے انہیں ایسا کہنے اور کرنے کی اجازت ہوتی ہے اور ہر وقت اذن لینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ حضرت جعفر علیہ السلام نے تو کشتی توڑتے وقت فرمایا اَرَزْتَنے اَعِيْبَهَا یعنی میں نے ارادہ کیا کہ اس کشتی کو عیب دار کر دوں اس جگہ آپ نے اپنی ذات سے خدا کی صفت ارادت کو منسوب کر لیا یہ کام اور اقوال محض مجازی طور پر دوسروں کی طرف منسوب ہوتے ہیں حقیقت میں ان کا تعلق ذات الہی سے ہی ہوتا ہے تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ خدا کو ہی مان اور کسی کو نہیں اوروں کو ماننا محض خباہت ہے۔ آیات قرآنی کو لکھ کر ان کے جنم میں ایسے خانہ ساز قائم سے لکھ دیئے جنہیں قرآن مجید سے کچھ تعلق نہیں بلکہ خلاف ہیں۔ قرآن پاک میں ہے کَلَامُ مِنَ اللّٰهِ وَمَلٰئِكَتُہٖ وَحٰیۃُ وُرٰسِلَہٖ فِیۡرَ قَوْلِہٖ تَعَالٰی یٰۤاٰمَنُوۡنَ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اَیۡکَ وَ مَاۤ اُنۡزِلَ مِنۡ قَبْلِکَ وَ بِاَ الْاٰخِرَۃِ وَ هَکَیۡلِہٖ یٰۤاٰمَنُوۡنَ ارشاد باری تعالیٰ کے مطابق مسلمان اس کے علاوہ ملائکہ کتب سماوی انبیاء کرام اور روبرو قیامت کو بھی مانتے ہیں اور یہ بات ان کے ایمان میں داخل ہے مگر وہ باہیوں کے خیال میں سولے خدا دوسروں کو ماننا خبط ہے گویا ان کے زعم فاسد میں قرآن مجید میں شرک کی تعلیم ہے دلخود باللہ من ذالکما اچھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب کو چھوڑ دیا اور اس کی بجائے تقویۃ الایمان سے تمسک کر لیا۔ اسی طرح تحقیف کرتے کرتے کوئی دن آتا ہے کہ انہیں خدا کو بھی ماننے کی ضرورت نہ رہے گی۔ صراط مستقیم میں مرشد کے متعلق لکھا ہے۔

”ازاں جلالت تعلق قلب است بر شد خود استقلال یعنی نہ بہ آن ملاحظہ کہ این شخص ناودان فیض حضرت حق و واسطہ ہدایت اوست بلکہ بحیثیت کہ متعلق بہاں میگردد، چنانکہ یکے از اکابر این طریق فرمودہ کہ اگر حق جل و علا در کسوت مرشد من تجلی فرماید مرا بینہ

مراباد التفات در کار نیست الخ۔

اس کا ترجمہ بھی غیر مقلدہ کا لیا ہوا نقل کیا جاتا ہے، منجملہ آثار حب عشقہ کے اپنے مرشد کے ساتھ دل کا تعلق شدید ہو جاتا ہے یعنی نہ اس لہذا سے کہ یہ شخص حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے فیض کا ذریعہ ہے اور اس کی ہدایت کا واسطہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ خود مرشد ہی سے عشق کا تعلق ہو جاتا ہے چنانچہ اس طریق کے بزرگوں میں سے ایک شخص کا مقولہ ہے، اگر اللہ تعالیٰ میرے مرشد کی صورت کے سوا کسی اور لباس میں تجلی فرمائے، تو البتہ میں اس کی طرف بھی التفات تک نہ کروں گا یعنی مرشد کی صورت ہی میں التفات تک نہ کرنا کہاں اور انبیاء و اولیاء کو بھی نہ مانا کہاں ہیں تفاوت راہ از کیا است تا یجا۔ نیز اسی امر یا مستقیم میں ہے کہ خدا تعالیٰ کے محبوب چلیہ خاص کی مانند مالک کے ملک میں تصرف و اختیار رکھتے ہیں اور مثل ملائکہ بزرگوار کے کاموں کی تہذیب کرتے ہیں کلام کا یہ تضاد اسماعیل دہلوی کے کلام میں ہی پایا جاتا ہے، خدا تعالیٰ کے کلام میں ایسا منظور نہیں نیز اس نے لکھا ہے کہ ہر طالب کے نفس کا بل کو جذب رحمانی کی موج میں دریا ہے حدیث میں کہنے سے جاتی ہیں اس امر کے ثبوت میں اس نے آگ اور لوہے کی مثال بیان کی ہے جب طالب دریا ہے حدیث کی موج میں غوطہ زن ہوتا ہے تو ہوا سے، انا الحق و لیس فی جنتی، سوای اللہ اس سے صادر ہوتی ہیں۔

اور یہ حدیث قدسی بھی اسی امر کی طرف اشارہ کر رہی ہے، مسحہ
ایک حدیث قدسی اللہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یبصر بہ و یدہ الذی یبطش بہا و رجلہ الذی یمشی بہا۔

ایک روایت میں اسی حال کی حکایت ہے، وہ یوں ہے، خبردار اس معاملہ پر تعجب و انکار نہ کرنا کیونکہ جب وادعی مقدس کی آگ سے ندا ہے انا اللہ رب العالمین سرزد ہوئی، تو پھر اثرات الموجودات سے جو حضرت ذات سبحانہ و تعالیٰ کا نور ہے، انا الحق کی آواز آئے تو کوئی تعجب کا مقام نہیں اور عیب عیب خوارق کا صدور اور قوی تاثیرات کا ظہور دعاؤں کی قبولیت، اور اوقات و ملیات کا دفعیہ اسی تمام کے لوازمات میں سے ہے اور اسی معنی کی تصریح اس حدیث قدسی میں میں بھی موجود ہے۔

لَا تَسْأَلْنِي لِعَظِيمِهِ وَلَاقِ اسْتَعَاذَنِي لَعِيدِنَهُ . یعنی اگر وہ بندہ مجھ سے کچھ مانگے تو میں ضرور اسے دوں گا۔ اگر مجھ سے پناہ مانگے تو ضرور اسے پناہ دوں گا اور اسی کے لوازمات میں سے یہ بھی ہے کہ صاحبِ حال کے دشمنوں پر اور بداندیشوں پر وبال و مصیبت کے پہاڑ ٹوٹ پڑتے ہیں چنانچہ حدیثِ قدسی میں ہے، مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَنِي بِالْحَرْبِ .

کسی نبی یا ولی کو دُور و نزدیک
و الجماعت کے نزدیک یہ پکارنا نہیں مطلقاً
سے بخطاب حاضر پکارنا
کسی نبی یا ولی کو پکارا جائے تو پکارنے والا مشرک ہو جائیگا، کیونکہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کی پرستش جائز نہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے۔ لَا تَشْرِكُوا بَعْدِي بِسُورٍ وَلَا لَكُمُ الْيَوْمَ فِي دِينِكُمْ حُرْمَةٌ . یا یہود و نصاریٰ حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام کو خدا تعالیٰ کا میٹا کہتے تھے اور ان کے متعلق غلط اعتقاد رکھتے تھے۔

دعا کا لفظ اپنی مختلف حالتوں میں کئی معنی میں مستعمل ہے، جہاں یہ لفظ بمعنی عبادت استعمال ہوا ہے وہاں خدا کی عبادت کے سوا کسی اور کی عبادت کو جائز سمجھنا شرک ہے اور جہاں یہ لفظ پکارنے کے معنی میں آیا ہے وہاں اس کا مفعول غیر اللہ بھی ہو۔ تو اس میں کوئی قباحت لازم نہیں آتی، ہم ذیل میں چند آیات نقل کرتے ہیں جن میں یہ لفظ پکارنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .
اے وہ کوئی کہ ایمان لائے ہو تم قبول کرو تم خاص اللہ کے حکم کو اور پیغمبر کے حکم کو جس وقت بلاوے تم کو پیغمبر طرف اُس چیز کے کہ زندہ کرتی ہے تم کو نبی علم دین کا کہ سبب زندگی دل کی اس سے ہے یا اعتقاد صحیح اور اعمال نیک کہ حیات ابدی کو پہنچاتے ہیں بہشت میں یا جہاد ہے کہ سبب زندگی اور بقا کا ہے کہ نہ کریں تو دشمن غالب ہو کہ ہلاک کرے (موضع القرآن)

(۲) قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا .

کہا اس لڑکی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کہ باپ میرا بلاتا ہے تجھ کو تاکہ جڑے وے
تجھے عموں اس کے جو پانی پلایا تو نے یہاری ٹوٹیسوں کو (موضح القرآن)
(۳۱) شَعْرًا إِذَا دُكِّمَتْ دَعْوَةٌ مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا انْتَمَرُوا تَخْرَجُونَ۔

اپس جس وقت بلانے تم کو امرا فیل سامعہ نغمہ اخیر کے حق بلانے کا یعنی آواز دے
کہ مرد و باہر آؤ زمین سے اس وقت تم باہر آؤ قبروں اپنی سے اور وہ باہر آنا قبروں
سے اس کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہے۔

(۳۲) وَكَفَدْنَا دَابَّةً لَّكَ يَا إِبْرَاهِيمَ
اور پکارا ہم نے کہ اے ابراہیم۔

اسی قسم کی کئی آیات اور بھی قرآن مجید میں موجود ہیں جن میں نذا اور دعا کے الفاظ
پکارنا کے معنی میں آئے ہیں لیکن ان میں پکارنا کے معنی عبادت نہیں ہاں جہاں مخاطب بُت
ہوں وہاں یہ لفظ پرستش کے مفہوم میں ہوگا کیونکہ کفار بتوں کے پرستار ہوتے ہیں مگر کوئی
مسلمان کسی بتی یا ولی کی عبادت نہیں کرتا اور نہ بُت سازی اس کا وتیرہ ہے تو ایسی صورت
میں خواہ مخواہ اس کی طرف یہ الزام متونپنا ہے کہ تم بتوں کی پوجا کرتے ہو یہ الزام محض جہالت
کی پینا پر ہے۔

ان آیات میں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو پکارنا جبکہ پکارنے والے کا مقصد عبادت
نہ ہو، ناجائز نہیں، ہم روزمرہ کے کاروبار میں یا جمعی امداد و استعداد کے لئے ایک دوسرے
سے خطاب کرتے رہتے ہیں، اور یہ خطاب باوجود غیر اللہ کی طرف ہونے کے شرک الگیز نہیں سمجھا
جاتا، تو کوئی وجہ نہیں کہ بتی اور ولی کو مخاطب کرنا شرک سمجھا جائے، درنہا ایک ان کا تصرف و
اعانت روحانی زندوں سے بھی بدرجہا زیادہ ثابت ہو، تصرف کے متعلق گذشتہ باب میں
بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور اسی کے متعلقہ مسائل میں آئندہ الباب میں بھی بہ تفصیل بحث کی
جائے گی، انشاء اللہ تعالیٰ یہاں صرف ہم خطاب کا جواب ہی کریں گے؟

قرآن مجید میں آپ کو متعدد مقامات پر مختلف القاب سے صریح خطاب پکارنا۔
مثلاً يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ، يَا أَيُّهَا الْمَذْمُومُ، يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ وغیرہ

کرتا ہوں، تاکہ میری حاجت روائی ہو، الہی امیں میرا شفیع بنا اور ان کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔

اس حدیث مفید میں مذکور کے علاوہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استغاثت والتجاکا نبوت بھی ملتا ہے، حصن حصین شریف میں "لَتَقْفَنِي لِیْ" بصیغہ معروف بھی مذکور ہے، یعنی یا رسول اللہ آپ میری حاجت روائی فرمائیے۔ حضرت ملا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری حررہ نقیین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں

"وفي نسخة بصيغة الفاعل ای التقفنی الحاجة لی والمعنی تكون سبباً للحصول حاجتی ووصول مرادی قاله ساد حجازی، اس دعا میں حیات و وفات قریب و بعد یا غیب و حضور کا امتیاز نہیں کیونکہ شاہ تعلیم یہ نہ تھا، کہ نماز پڑھ کر دعا کا ایک حصہ تو خدا کے عز و جل کے حضور میں عرض کرنا اور دوسرا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو کرنا اور دعائیں اخفا شئت ہے پھر اس صورت میں غیب و حضور کا فرق بھی اٹھ جاتا ہے۔

حضرت عثمان بن حنیف نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں ایک اور شخص کو بھی تعلیم فرمائی، مجسم کبیر امام طبرانی میں یہ حدیث یوں ہے کہ ایک شخص حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں اپنی کسی حاجت کے سلسلہ میں حاضر ہوا، لیکن آپ نے اس کی طرف التفات نہ فرمایا، اس نے حضرت عثمان بن حنیف سے یہ واقعہ بیان کیا، تو آپ نے فرمایا۔

ایت البیضاة فتوہ دار کتبات المسجد فصل فیہ
وکتبتین ثم قل اللهم انی اسئلك واتوجه الیک

نبی رحمت و سلیم میں

يٰيَسَا مُحَمَّدٍ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يٰرَحْمَةُ الرَّحْمَةِ يٰمُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتُوجِّهُ بِكَ اِلٰی رَبِّیْ
فَيَقْبَضُنِيْ حَاجَتِيْ وَتَذَكِّرُ حَاجَتَكَ رُوْحِیْ حَتّٰی اَرُوْحَ مَعَكَ یٰبْنَ دَسُوْکِ یٰکَ یَا کَر
وحنو کرد پھر مسجد میں دو رکعت نماز ادا کرو، پھر یوں دعا کرو کہ الہی میں تجھ سے سوال کرتا ہوں
اور تیری طرف اپنے نبی رحمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسیلہ سے متوجہ ہوتا ہوں، یا رسول اللہ

میں حضور کی وساطت سے اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہوں کہ میری حاجت روا فرمائیے اور اپنی حاجت بکاڑ کر وہ شام کو بھریاں آئے۔ میں بھی تمہارے ساتھ چلوں، مرو حاجت مند نے ایسا ہی کیا، پھر امیر المومنین کے دروازے پر پہنچا، دربان آیا اور ہاتھ پکڑ کر جناب امیر المومنین کے حضور لے گیا، امیر المومنین نے اپنے ساتھ مسند پر بٹھایا اور اس کی حاجت روا کی فرمائی البتہ اب یہ شخص امیر المومنین سے رخصت ہو کر حضرت عثمان بن حنیف کے پاس آیا اور کہا کہ خدا آپ کو جزائے خیر دے، امیر المومنین میری بات کی طرف غور نہیں فرماتے تھے آپ نے میری سفارش کی تو آپ نے التفات فرمایا، حضرت عثمان بن حنیف نے جواب میں کہا کہ خدا کی قسم میں نے تو تمہارے بارے میں امیر المومنین سے کچھ بھی نہیں کہا، مگر یہ ہے کہ میں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کی خدمت اقدس میں ایک نابینا آیا اور اپنی نابینائی کی شکایت کی، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مقام و سنو پر جا کر وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کر اور یہ پڑھ۔ حضرت عثمان بن حنیف فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم کہ ہم اُٹھتے بھی نہ پائے تھے کہ وہ اندھا چلنا ہو کر آیا، گویا اس کو کوئی عارضہ لاحق ہی نہ تھا، امام طبرانی اس حدیث کی متعدد اسناد نقل کر کے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

مسند استماد میں ایک حدیث گزیر چکی ہے، مقام کی مناسبت کے لحاظ سے ہم اُسے بیان بھی نقل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں، **وَإِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ شَيْئًا** **أَرَادَ عَوْنًا وَهُوَ بَارِئٌ كَيْسَ دَعَا إِلَيْهِ فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللَّهِ اأَعْيُنُونِي يَا عِبَادَ اللَّهِ اأَعْيُنُونِي** **يَا عِبَادَ اللَّهِ اأَعْيُنُونِي فَإِنْ دَعَا أَحَدُكُمْ لِقِيٍّ جَبْتُمْ إِلَيْهِ كَيْسَ كَلِمَةٍ كَوْنِي حَزِينًا** جو جائے اور وہ مدد پائے مگر وہ ایسی جگہ جو جہاں کوئی ہمد نہیں تو اسے کہنا چاہیے کہ **اَللّٰهُمَّ كُنْ بِنِدْوِ مِيرِي مَدَدًا** اے اللہ کے بندو میری مدد کرو، اے اللہ کے بندو میری مدد کرو اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جن کو یہ نہیں دیکھتا وہ اس کی مدد کریں گے۔

عالمگیری کتاب الحج وادب زیارت
روزنہ اطہر پر حاضری کی وقت دُعا
 قبر حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 ضمن میں ہے **لَقَدْ لَقِيتُ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا** **اللَّهُ اشْهَدَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ** یعنی رازِ آپ

سے مخاطب ہو کر کہنے کہ اے نبی اللہ آپ پر سلام ہو میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔

پھر اُدھر سے فارغ ہو کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں خطاب کرے،
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْخَائِصِ
اسلام ہو آپ پر اے رسول خدا کے جانشین، سلام ہو آپ پر اے غارِ ثور میں رسول اللہ کے
ساتھی۔

پھر کہے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَظْهَرَ الْإِسْلَامِ۔
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَكْسَرَ الْأَصْنَافِ یعنی سلام ہو آپ پر اے امیر المؤمنین (حضرت عمر بن خطاب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سلام ہو آپ پر اے اسلام کے ظاہر کرنے والے سلام ہو آپ پر اے بتوں
کے توڑنے والے۔

حضرت امام اعظم کی التجا

یاسید السادات، جئتک قاصداً
أرجو رضاك واحتی بجماک
یعنی اے سرداروں کے سردار میں دلی ارادت سے آپ کے حضور میں آیا اور آپ کی رضا
کا متوقع ہوں اور اپنے آپ کو آپ کی پناہ میں دیتا ہوں۔
قصیدہ بُردہ تَرْغِیْبِ میں ہے۔

یا اکرم الخلق ما بلی من الوزیة سواک عند حلول الحادث العجم

حضرت امام زین العابدین کی فریاد

یا حَسْبَ الْعَالَمِينَ اَدْبَاکَ التَّوْبَتِ الْعَابِدِیْنَ
اے تمام عالمین زین العابدین کی امداد کو پہنچو کیونکہ وہ دشمنوں، ظالموں کے ہاتھوں میں قید ہے
مافقہ عبدالحلیم صاحب قدس سرہ العزیز اپنی تصنیف وسائل البرکات میں ارقام فرماتے

السلام عليك متى والصلاة يا رسول
 انت تعلم ماضى وما سياتى يا رسول
 ليس ممكن كائنات يا رسول
 مصدر الخيرات محمود الصفات يا رسول
 من نصيب الفضل شيئاً في الزكوة يا رسول
 ان في وملك حياتاً في حياة يا رسول
 اختصار النحل في عين النواة يا رسول
 سلم الله على روحك وصلى دائماً
 كل ساعات النهار والليالي يا رسول

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر میری طرف سے سلام ہو میرے پاس نجات
 کی کیا صورت ہے جبکہ میرے پاس کوئی نیک عمل نہیں میں کیا عرض کروں کہ میرا حال کیسا ہے
 جبکہ آپ پر مخفی نہیں آپ ماضی مستقبل کے واقعات سے آگاہ ہیں آپ میرے قدم کی سرجوں
 میں سے پہلی موج ہیں آپ کی نظیر کائنات میں ممکن نہیں آپ جملہ مخلوقات اقبلہ اور رسل
 سے افضل ہیں آپ مصدر خیرات ہیں اور صفات محمود سے متصف ہیں آپ جو آدمی اکرم
 ہیں اور ہم سب سائل میں اپنے متعارف فضل و کرم سے ہمیں بھی کچھ غایت کریں آپ کے
 ہجر و فراق کے حدیث ناقابل برداشت ہیں اور آپ کے وصل میں حیات و حیات ہے
 آپ کنت کثرًا مخفیاً میں سے ایک خزانہ میں جس طرح کہ کعبہ کا درخت اپنی گھٹی میں
 پوشیدہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کی روح اقدس پر ہر وقت صلوة و سلام بھیجے اور دن رات
 کی تمام ساعات میں اپنی خاص برکات نازل کرے۔

بعد از وفات امداد
 گزشتہ مادہ میں اور اکابر امت کے مندرجہ بالا اشعار سے
 نما بعد المات بھی ثابت ہو گئی انبیاء علیہم السلام کی زندگی دنیا
 و شہداء سے زیادہ اکمل ہے اس لئے وہ دو دستوں کی امداد اور دو ششمنوں کی ہلاکت پر یہ حکم الہی
 قدرت رکھتے ہیں اور بعد وفات وہ امداد پر اس سے بھی زیادہ قادر ہیں جیسا کہ وہ ظاہر زندگی کی
 حالت میں تھے۔ زندگی بعد الوفات سے وہ زندگی عبارت ہے جس کے باعث عالم ممکنات میں

اُسی کی قوتِ متصرفہ بدرجہا زیادہ ہو جاتی ہے۔ صرف ارواح کا زندہ رہنا مراد نہیں کیونکہ یہ رہتا تو کفار کو بھی حاصل ہے۔ کہ اَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَنۡتَارِیَعَضُونَ عَلَیۡہَا عِندَ وَاَوْعِشَیَ وَاِیۡوَمَ تَقۡوَمُ السَّاعَۃُ اِذْ خُلُوۡا لَیۡلَ فَرَعۡوَنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ۔ وَاَکَیۡلَ ہُوَ اَوَّلُ مَا یَیۡقِظُ بَاقِیَیۡہِ فَرَعَوْنُ کی قوم کو صبح و شام کے وقت ہمیشہ اور جب قیامت قائم ہوگی تو فرشتے کہیں گے کہ ان کو خدا تعالیٰ کے حکم سے کہ اندر جاؤ فرعون نے لوگو بہت بڑے عذاب میں یعنی اب تک تو تمہارا عذاب تھا تم پر کہ دیکھتے تھے آگ کو اب بڑا عذاب ہے کہ آگ کے اندر جاؤ گے اور ہمیشہ اس میں رہو گے (موضع القرآن)

یہاں آل فرعون کی ارواح کا زندہ ہونا اور آگ کا مشاہدہ کرنا صاف ثابت ہے اور مومنین کا ملین کے متعلق صاف ارشاد ہے اٰیۡہَۃٌ عِندَ رَبِّہِمْ وَلٰکِنۡ لَا تَشْعُرُوۡنَ۔ ان دلائل کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کو محض جمادات کی طرح بے حس و حرکت اور بے معرفت سمجھنا ناواقف ہے نیز جن شیطان، بھوت اور پری وغیرہ کو انبیاء و اولیاء کی ہلک میں پرونا سخت بے ایمانی ہے، ان سے پرہیز واجب اور بزرگانِ حق کی تعظیم و توقیر لازمی ہے (۱) وَمَنْ اَعَدَّ لِمَنْ یَّذَعُوْا

مُشْکِرِیۡنَ کے اعتراضات اور اُن کے جوابات

یَسْتَحِیۡبُ لَہٗ اِلَیَّ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَہُمْ عَنِ دُعَآئِہِمۡ غٰفِلُوۡنَ وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَاۡفَرُوۡا لَہُمۡ اَعْدَآءٌ وَّکَاۡفَرُوۡا بِعِبَادَتِہِمۡ کُفْرُوۡنَ (اور کون ہے گمراہ زیادہ اس سے جو پڑے سوائے خدا سے تعالیٰ کے اس چیز کو جو قبولِ ذکر ہے، ان کے پوجنے کو قیامت تک یعنی اگر قیامت تک ان کی پوجا کریں، تو وہ ہرگز جواب نہ دیں اور بت ان کے پوجنے سے بے خبر ہیں اور نہیں سنے ان کے پکارنے کو ہرگز، اور جس وقت قبروں سے اٹھ کر اکٹھے ہوں گے سب لوگ قیامت کے دن بت ان کے دشمن ہوں گے، اور ان کے پوجنے کے مُنکر ہوں گے۔ کہیں گے بت کہ تم میں ہمیں نہیں پوجتے تھے، بلکہ تم نے اپنے جی کی خوشی کی تھی۔ (موضع القرآن)

آیت مذکورہ میں لفظ یَذَعُوْا یعنی عبادت استعمال ہوا ہے جس کا فاعل کفار اور مشرکین ہیں جن آیات کے مصداق کفار اور بت ہیں، ان کے انبیاء کرام اور اولیائے کرام پر چسپاں کرنا

گمراہی کی دلیل ہے اور ایسی غلط فہمی پھیلانا فسادِ نیت کا ثبوت ہے جب کفار اور تہوں کا ذکر کیا جائے تو عوام میں سمجھیں گے کہ انبیاء و اولیاء کو پکارنا بھی شرک ہے اس آیت کے فقرہ آخر کا تَوَاصِلُہُمْ کَافِرِیْنَ پر غور کرو کیا یہ منکرین کے مقصد کے خلاف شہادت نہیں یعنی وہ رُجّت کفار کی عبادت کا انکار کریں گے کہاں تہوں کے پجاری ملائکہ کے پرستار حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام کو خدا کا مٹا کئے والے مشرک اور کہاں قرط مجتہد استلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کئے والے مؤمن کاہل اگر خدا تعالیٰ بصیرت عطا فرمائے تو ان باتوں میں امتیاز کرنا چاہیے ہمارا عقیدہ ہے کہ اگر کسی نبی یا ولی کو پکارا جائے اور پکارنے سے ہمارا عقیدہ

ہمارا عقیدہ غرض عبادت ہو تو یہ شرک ہے مگر ساتھ ہی یہ بات بھی یاد رکھنی ضروری ہے کہ کوئی مسلمان انہیں بجز عبادت نہیں پکارتا نہ ایسے شرک کا اور کتاب کرتا ہے

(۲) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ اِذَا تَدْعُوْنَ اَوْ يَنْفَعُوْكَ اَوْ يَضُرُّوْنَ کما حضرت ابراہیمؑ نے کیا وہ رُجّت سنتے ہیں تمہارا بلانا جب تم انہیں پکارتے ہو یا تمہیں کوئی فائدہ پہنچاتے ہیں جو تم پہنچتے ہو انہیں یعنی کچھ بخشش یا انعام کرتے ہیں تم پر یا کسی طرح سے نقصان کرتے ہیں تمہارا اگر تم ان کا پوچھا چھوڑ دو جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ باتیں پوچھیں تو حیران ہوئے (موضح القرآن)۔

یہاں بھی کفار اور تہوں کا وہی قصہ ہے جس کے متعلق اوپر عرض کیا جا چکا ہے۔

(۳) اِنَّ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ اَمْثَلُكُمْ فَذَعُوْ لَهُمْ کُلَّیْکُمْ خِیْرًا لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ۔ (تحقیق جن بتوں کو کہ بندگی کرتے ہو تم سوائے اللہ کے بندے ہیں تا بعد از ماخذ تمہاری پس دعا مانگو تم ان سے پس پوچھیے کہ قبول کریں وہ دعا تمہاری کو اگر جو تم پر سچ بولنے والے کہ وہ خدا ہیں اور چاہیے کہ خدا بندے کی دعا قبول کرے یہاں تَدْعُوْنَ پہ سچ معنی عبادت مستقل ثواب اور عبادت کے ہم بھی مقرر نہیں۔

(۴) وَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِہٖ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ نَصْرُکُمْ وَاَلَا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ فَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللّٰہِ وَاَنْتَ صَاحِبُ الرَّسَالِ۔ (اور جن بتوں کو کہ بندگی کرتے ہو تم سوائے اللہ کے نہیں طاقت رکھتے ہیں تمہاری یاری کرنے کی اور نہ ذاتوں اپنی کی یاری کرتے ہیں وہ جب کوئی توڑے یا انہیں پامال کرے۔

(۵) وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا
 مِنَ الظَّالِمِينَ۔ (اور نہ پکار سوائے اللہ تعالیٰ کے اس شئی کو جس کا پکارنا تجھے نفع نہ دے
 اور نہ کچھ ضرر دے، جو اس کو تو نہ پکارے، سوا اگر تو نے ایسا کیا، یعنی اس چیز کو جو نفع نہ دے
 پکارا تو اس وقت ظالموں سے ہوگا) اس نے کہ اس کو پکار لیا جس کو نہ پکارنا چاہیے۔

آیت نمبر ۵۲-۵۳ سے غیر خدا کو خدا سمجھ کر پکارنے کی ممانعت کی گئی ہے کیونکہ یہ غیر خدا
 کی عبادت ہے۔ نبی کو نبی مولیٰ کو ولی سمجھ کر پکارنا دراصل ایک ایسا نہیں خدا تعالیٰ کی صفات سے
 مقصد بالذات نہ تسلیم کیا جائے، کسی طرح ممنوع نہیں، اگر خدا کے سوا پکارا جائے
 جبکہ پکار سے غرض عبادت نہ ہو، تو کوئی نقص نہیں ورنہ زندوں اور نزدیک کے آدمیوں
 کو پکارنا بھی شرک ہوگا اور اپنے ماں، باپ، بھائی، بہن، دوست، آشنا وغیرہ کو
 پکارنے میں بھی شرک کا امکان ہوگا۔

(۶) إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ جَمَعُوا لَهُ إِنْ
 يَسْلُبْنَاهُمْ الذُّبَابَ شَيْئًا لَا يَسْتَنْفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ۔
 (بیشک وہ لوگ جو پکارتے ہیں اور یاد کرتے ہیں، یعنی پوجتے ہیں، سوائے خدا کے تعالیٰ
 کے بتوں کو وہ بت بنا نہیں سکتے اور پیدا کر نہیں سکتے، ایک مکھی کو بھی اگرچہ اس کام کے لئے
 سب بت اکٹھے ہوں تب بھی نہ کر سکیں، اور اگر مکھی بتوں سے کچھ لے جائے تو بت مکھی سے
 نہ لے سکیں کہتے ہیں، کافر شہداد اور سرکہ بتوں کو لگا کر مکانوں کو خالی چھوڑ کر سب چلے
 جاتے ہیں۔ مکھیاں اسے کھاتیں، تو کہتے کہ ہمارے خداؤں نے کھایا اور خوش ہوتے
 خدا تعالیٰ اس امر کے بارے میں فرماتا ہے کہ بتوں کو اتنی قدرت حاصل نہیں کہ وہ مکھیوں
 کو دور کر سکیں۔ (موضح القرآن)

غور کرنے کا مقام ہے کہ بتوں کی اس بے بسی کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر عاید کیا
 جاسکتا ہے۔ کہ بتوں کی پرستش اور کہاں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پکارنا جس سے
 غرض عبادت نہیں،

نہ یہیں تفاوتِ راہ از کجاست تا کجا

(۷) اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُوْنِ اُولٰٓئِكَ اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ
لِلْكَافِرِيْنَ ۝ (۷) کیا سمجھتے ہیں کافر جو پکڑیں گے قیامت کے دن میرے بندوں کو سوائے میرے دوست
اپنا، یعنی یہ کافر جو مجھے چھوڑ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام کو خدا کہتے ہیں۔ اس
واسطے کہ سمجھتے ہیں کہ قیامت میں وہ عذاب خدا سے چھڑا دیں گے۔ یہ غلط سمجھتے ہیں، وہ ہرگز
چھڑا نہیں سکیں گے۔ بے شک ہم نے تیار کیا ہے دوزخ کافروں کے واسطے پہلے سے مہمانی۔

(۸) وَاِنَّ الْمَسٰجِدَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ الْمَلٰٓئِكَةِ ۝ (۸) اور سب مسجدیں خدا تعالیٰ کی ہیں
پھر مت پکارو یعنی مت یاد کرو ساتھ خدا تعالیٰ کے کسی ایک کو بھی یعنی اللہ تعالیٰ کا شریک کسی کو
نہ کرو، جیسے یہودی عزیر علیہ السلام کو نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہتے ہیں اور
یہاں باپ کے مال ملک کا وارث اور شریک ہوتا ہے (موضح القرآن)

منکرین یہ آیات بطور محبت فی غیر محل استعمال کی ہیں مسلمان جب کسی نبی یا ولی کو پکارتے ہیں تو
منکرین یہ آیات بطور محبت فی غیر محل استعمال کی ہیں مسلمان جب کسی نبی یا ولی کو پکارتے ہیں تو
ان کی اس طرح پرستش کرتے ہیں جس طرح کفار بتوں کی، نہ انہیں یہود و نصاریٰ کی طرح خدا
کا بیٹا سمجھتے ہیں، بلکہ وہ انہیں خدا کے کرم بندے سمجھتے ہیں، اگر ان سے طلب امداد کرتے ہیں تو
محض اس خیال سے کہ مدد کرنے کی طاقت خدا تعالیٰ نے ہی انہیں دی ہوئی ہے اور اصل توفیق
دینے والا وہی ہے جس طرح خدا تعالیٰ نے مختلف، اشیا کے مختلف خواص بنائے ہیں، اسی
طرح ہر گاہ دین کا خاصہ ہے کہ وہ حکم الہی اپنے معتقدین کی جائزہ امداد کریں، ان کے بارے میں
اگر کسی کا اعتقاد تجاوز کی حدود سے کر کے افراتفریط کی طرف مائل ہو جائے تو ہر گاہ دین
اس سے بالکل ہری ہیں۔

(۹) فَاذْكُرْ اِلٰهًا وَّقَعُوْا اَدْعٰٓءَ جُنُوْٓبِكُمْ ۝ (۹) یعنی اللہ تعالیٰ کو کھڑے بیٹھے اور کروٹوں
پر یاد کیا کرو، اس سے ذکر غیر اللہ شرک ثابت ہوتا ہے۔

اس آیت سے غیر اللہ کا ذکر شرک سمجھنا منکرین کی صیغہ زوری ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ و
السلام کا ذکر بالواسطہ خدا کا ہی ذکر ہے قرآن مجید میں ہے مَنْ يُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ
اِلٰهًا ۝ (۹) کلمہ طیبہ، نماز، حج، اذان، خطبہ و دیگر عبادات آپ کے ذکر کے بغیر نامکمل ہیں، ارشاد
باری تعالیٰ ہے ۝ اِنَّ اِلٰهًا وَّمَلٰٓئِكَةً يَّصَلُّوْنَ لَكَ عَلٰی النَّبِیِّ ۝ (۹) یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔ یہاں مومنین کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود مغرّف پڑھنے کا حکم ہے تو کیا یہ ذکر اور یہ آیت مقررہ عنوان کے معارض ہے، ہرگز نہیں، بلکہ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ منکرین نے تصور فہم سے آیت کا اصل مفہوم سمجھا ہی نہیں، کیونکہ اس آیت میں فاذا ذکر خدا واجب کے لئے نہیں، جواز کے لئے ہے یعنی کسے بیٹھے اور کھڑے خدا کا ذکر کرنے کی اجازت ہے، ممانعت نہیں، نہ نماز کی طرح ذکر میں خاص پابندیاں اور قیود ہیں۔

قرآن مجید میں متعدد پیغمبروں کے ذکر کے علاوہ کفار کا حال بھی بیان ہوا ہے تو کیا ان آیات کا پڑھنا ممنوع قرار دیا جائے گا کیونکہ ان میں غیر اللہ کا ذکر ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیں التحیات میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھنا سکھایا لیکن آپ کی وفات کے بعد ہم نے السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتنا شروع کر دیا جس سے ثابت ہوا کہ آپ کی وفات کے بعد آپ کو خطاب کرنا درست نہیں۔

جواب: مقام غزہ ہے کہ آج اس حدیث پر عمل پورہ ہے یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بتائے ہوئے طریق پر اگرچہ بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بتائے ہوئے طریق کو بدل دیا لیکن حدیث مرفوعہ کے مقابلے میں اس کی کیا اہمیت ہے اور جو صحابہ آپ کی زندگی میں آپ سے دُور تھے وہ بھی السلام علیک ہی کہتے تھے کیا ان کے لئے نہ اسے غائب جانتے تھے، نیز حاضر صحابہ بھی یہ کلمہ بالآخر تو نہیں کہتے تھے بلکہ دل میں ہی کہتے تھے۔ ایسی حالت میں حضور و غیب کا امتیاز ہی نہیں رہتا، نیز تمام ائمہ مجتہدین السلام علیک والی التحیات کو ہی اختیار فرمایا اور اسے بدلنے کا حکم نہ دیا۔ پس اگر نماز میں السلام علیک یا ایہا النبی کہنا شرک نہیں، تو بعد نماز کیوں شرک ہوگا اور نماز میں اس خطاب کو بحال رکھنا ہی اس امر کا ثبوت ہے کہ اس میں مطلق کسی قسم کی قباحت نہیں ہے بلکہ یوں کتنا ثواب ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کے مطابق ہے۔

خدا نے انبیاء کرام اور اولیائے عظام کی ارواح میں یہ وصف رکھا ہوا ہے کہ وہ دُور

سے کسی کی پکار گوسن ہیں اور اس کی مناسب مدد کریں۔ ارواح کی یہ قدرت ذاتی نہیں بلکہ وحی ہے معلوم نہیں کہ منکرین کو اس اعتقاد میں کونسی قباحت معلوم ہوتی ہے جبکہ ارواح قیہا جسام سے آزاد ہوتی ہیں اور ان کی قوت سمع و بصر پہلے کی نسبت بدرجہا بڑھ چکی ہوتی ہے۔ آج ریڈیو اور تار ہر قی کے ذریعے ہزاروں میل دور سمندر پار کی باتیں سن لیتے ہیں اور اس کی واقعیت کے متعلق ذرا بھی شک نہیں کرتے تو پھر قوت نبوت اور خدا کی قدرت میں شک کرنے کی کیا وجہ ہے۔

اب ہم رئیس غیر مقلدین مولوی وحید الزمان کی کتاب ہدۃ المہدی میں سے کچھ اقتباسات نقل کرتے ہیں وہ اس میں عقائد اہل حدیث بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے۔ الدعاء الشرعی عبادۃ اللہ والصلوۃ فلا یجوز من غیر اللہ وحی الہدای فی الایات الہی ورو فیہا لفظ الدعاء لغوی بمعنی النداء فتجوز لغير الله مطلقاً سواء کان حیاً او میتاً دعائے شرعی عبادت کے معنی میں ہے جیسا کہ ناز ہیں وہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں اور ان آیات میں جن میں یہ لفظ وارد ہوا یہی معنی مراد ہیں مگر دعائے لغوی نداء پکارنا یا بلانا کے معنی میں ہے اور یہ غیر اللہ کے لئے مطلقاً جائز ہے اور یہ جواز زندہ اور مردہ دونوں کے لئے یکساں ہے۔

نوٹ۔ مؤلف ہدۃ المہدی کا یہ قول کہ جن آیات میں دعا کا لفظ وارد ہوا ہے عبادت کے معنی میں ہے کئی آیات کے خلاف ہے۔ مجملہ ان آیات کے ایک آیت یہ ہے۔ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا اگر مؤلف کے حسب مشاہدات معنی عبادت ہی لئے جائیں تو مفہوم یہ کس قدر غریبی لازم آتی ہے یہ امر اہل عقل پر الم شرح ہے یعنی آیت کا مطلب یہ نکلے گا کہ جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے کی عبادت کرتے ہو اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت نہ کرو اور یہ بالکل صحیح عندیہ کے خلاف ہے پس دعائے پکارنا بھی وارد ہوا ہے۔ اسی کتاب میں لکھا ہے۔ وَنَبَتْ فِي حَدِيثِ الْأَعْلَى يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَوَجِّهُ بَكَ إِلَى سَابِقِ

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعِدْ لِي وَقَالَ ابْنُ عَسَاكِرٍ ذَلْ قَدَمُهُ يَا مُحَمَّدُ أَوَّلُ مَا دُعَاءُ الْمَلِكِ الْيَوْمَ الشَّهَادَةُ فِي التَّصَرُّافِ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ رَوَاهُ ابْنُ جَوْرِيٍّ مِنْ أَهْلِ بَابِنَا وَقَالَ أَوَّلِينَ الْمَقَرِّ فِي بَعْدِ وَفَاتِ عَمْرٍَا يَعْمُرُهَا يَا عَمْرٍَا رَوَاهُ هَرَمٌ بْنُ جَابِنٍ وَ

قَالَ السَّيِّدُ فِي بَعْضِ تَوَالِيْفِهِ

اور حدیث اعمیٰ میں لفظ نما یا محمد ثابت ہو چکا ہے یعنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور دوسری حدیث میں بھی ایسے خدا تعالیٰ کے بند میری مدد کرو۔ نہ اتنا ثابت ہو گئی ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں پھیلا تو انہوں نے فرمایا: یا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جس وقت بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نظر ثبوت کی طرف بلایا تو انہوں نے یا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا، روایت کیا اس کو ابن جریر نے پہلے دو ستوں سے اور حضرت اویس قرنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت کی وفات کے بعد کہا یا عمرہ یا قرہ یا عمرہ، روایت کیا اس کو حرم بن حیان نے، اور سید توابع بن صدیق بھویالی نے رسالہ تلخ الطیب میں کہا، اگر کے قبلہ دین اور کعبہ ایمان مدو کیجئے، اے ابن قحیم اور فاضل شوکانی مدو کیجئے بھکا۔

آگے لکھا ہے معجزۃ اللہ والافتحکم بشرکہم کیف وقد نادى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتلیٰ بدر یا فلاں بن فلاں یا فلاں بن فلاں وورد فی حدیث عثمان بن حنیف یا محمد اف اوجه بک الی سابق ریح الہستی والجزری وقال الترمذی حدیث حسن صحیح وافی روایۃ یا رسول اللہ اف توجیت بک الی سابق ثورد فی الحدیث یا عباد اللہ اعیثونی، پس مجرّمہا یعنی پکارنے سے ہم شرک کا حکم نہیں کرتے اور یہ موقعی کیونکر ملتا ہے جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مقتولین بدر فلاں بن فلاں دان کے نام لے لے کر کہا کہ پکارا اہ عثمان بن حنیف کی حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اس کو یہی اور جریری نے صحیح کہا، اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن اور صحیح کہا، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کے وسیلے سے اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور ایک حدیث میں وارد ہے کہ اے خدا تعالیٰ کے بند میری مدد کرو۔

اور صفحہ ۲۵ میں لکھا ہے۔ اما الوطن احد بان سماع البنی اوسماع علی اوسماع

احد من الاولیاء اوسماع عامة الناس بحیث فی مثل سائر اقطار الاقلم او سائر اقطار الارض فہذا لایکون شرکا للہ تعالیٰ قد اعطى بعض الملئکة بل بعض

الحيوانات سمعاً وبصراً قوى واوسع من سميع العامة وبصروهم روحاً الدلیلی فی
مسند الفردوس والبولیعی مرغوعا فان الله وكل ملكاً عند قبری فاذا صل علی
رجل من امتی قال الملك یا محمد ان فلان ابن فلان صلی الله علیه السلاطه
اور اگر کسی نے نکل کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ یا کسی ولی کی قوت
سماعت عوام کی قوت سماعت سے زیادہ اور وسیع ہے بحیثیت کہ وہ تمام اطراف ولایت کو شامل
ہے تو یہ ترک نہ ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ یقین فرشتوں بلکہ بعض حیوانات کو سمع و بصر کی طاقت
عوام کی بہ نسبت قوی اور وسیع تر عطا کی ہے۔ دینی نے مسند فردوس میں البولعی سے یہ مرقوع
حدیث بیان کی ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے میرے روح کے پاس ایک فرشتہ موکل کیا ہے حب
میری امت میں سے کوئی شخص کسی وقت مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ کہتا
ہے کہ یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلان ابن فلان نے اس وقت آپ پر درود پڑھا باقی احادیث
سماح موتی کے باب میں بیان ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

گوشت یا اللہ کے متعلق مسکین فقہاء سے اس کا شرک جو تائید کرتے ہیں مگر فقہاء اس کلمہ
کے قائل کے کفر میں اختلاف رکھتے ہیں اور عدم کفر کو ترجیح دیتے ہیں پس قول عدم کفر راجح اور
قول کفریت شیعہ مرجوح ہے اور اس قول کے مرجوح ہونے کی وجہ یہ سمجھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ
کو حضرت شیخ کا محتاج سمجھتے ہوئے شیخ سے کوئی چیز خدا کے لئے طلب کرے اور یہ صاف
ظاہر ہے کہ ایسا لغو عقیدہ کسی اہل شرک کا ہو تو جو کہ کسی سبھدار مسلمان کا نہیں ہو سکتا پس
فقہاء نے ایسے عقیدے کو کفر سمجھا ہے نہ کہ اس عقیدہ کو جو صوفیائے کرام کا ہے صاحب قلوبی
تخیر فرماتے ہیں۔ وھذا لا یختلج فی خاطر احد یعنی حضرت شیخ کے متعلق ایسا
خیال کسی کے دل میں نہیں گزرا کہ حق تعالیٰ ان کا محتاج ہے اور تمام فقہاء پر قول راجح کا اتباع
لازم ہے جیسا کہ در مختار میں ہے۔ واما نحن فعدا امارج واما صاحب حوکہ کہ افتاء فی
حلیوتھم الیہ پس ہم پر ان چیز کا تاجداری لازم ہے جس کو انہوں نے ترجیح دی اور ترجیح
فرمایا، حیا کہ علماء سابقین نے اپنی زندگی میں فتویٰ دیا تھا اور رد المحتار یعنی خامی میں اس قول
کے نیچے فرماتے ہیں۔ لا استعنا فی لغتھم یعنی ہمیں ان کے لغت کی گمانش نہیں اور محمد

میں ہے کہ قول مرجوع پر حکم کرنا اور فتویٰ دینا جہالت اور غرقِ اجماع ہے یعنی اجماع کو توڑنا ہے اور ردِ المختار میں فرمایا کہ قول مرجوع منسوخ ہوتا ہے اور اشتباہ وغیرہ میں تحریر ہے کہ منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے صاحبِ تحریر فرماتے ہیں، مَنْ قَالَ شَيْئًا لِلَّهِ قَالَ بَعْضُ يَكْفُرُ وَلَا وَجْهَ كَذَلِكَ أَحَدٌ كَيْسَ كَسَى نَسِيًّا لِلَّهِ كَمَا وَهْ بَعْضُ كَيْسَ نَزْدِيكَ كَافِرٌ بِحَالِهِمْ اس کے کفر کی کوئی وجہ نہیں۔

منکین یہ بھی کہتے ہیں کہ فقہار کلمہ مختلفہ کے قائل کو اگرچہ اس کی تاویل ہی کیوں نہ کی گئی ہو معذور نہیں سمجھتے۔ ان کا یہ قول محض جھوٹ اور افتراء ہے۔ کتب فقہ میں قولِ منکرین پر اتفاق فقہاء ثابت نہیں بلکہ قائل کلمہ مختلفہ ماولہ (تاویل کیا گیا) کے متعلق حکم ہے کہ قاضی اور مفتی کو چاہیے کہ قائل کی تاویل قبول کریں۔ حضرت ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں و لو قال لسلطان زماننا عادل يكفر لانه جائزٌ يقيين ومن سبى المحور عدلاً يكفر وقبله لان له تاويله وهو ان يقول اردت به انه عادل عن غيرنا او هو عادل عن طريق الحق قال الله تعالى ثم الذين كفروا يعدون انتهي وحاصله ان نقطها عادل يحتمل كونه اسم فاعل من عدل عدله ظلم وجار او من عدل عدو لاى اعداء فاذا كان اللفظ محمداً خلا يحكم بكونه كفراً الا اذا صح بانه لوى المعنى الاول قتامل ونظيره في المعاملات ما ذكرنا في الطلاق والعقار من الكنايات فانها يتوقف حكمها على التباين لا سيما وقد ذكرنا ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تسع وتسعون احتمالات تكفر واحتمال واحد في فقيه فالاولى للسفتى والقاضى ان يعمل باحتمال النافي لان الخطاء في البقاء الف كافرا هو من الخطاء في ائنا مسلم واحد وفي مسئلة المذكورة تصریح بانه يقبل من صاحبها التاويل فلانا لما ذكره بعضهم على خلاف هذا القيل۔ (اگر کوئی کہے کہ ہمارے زمانے کا بادشاہ عادل ہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے اس لئے کہ وہ بادشاہ یقیناً ظالم ہے اور جو کوئی ظلم کا نام عدل رکھے تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ کافر نہیں ہوتا کیونکہ اس کے کی تاویل صحیح ہے جبکہ قائل کا اس کے سے یہ ارادہ تھا کہ یہ بادشاہ دوسرے بادشاہوں کی

بر نسبت عادل ہے، یا حق سے روگردانی کرنے والا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے، کہ کافر اپنے رب سے منہ پھیرنے والے ہیں پس عدل ذو معنی ہوا حاصل کلام یہ کہ لفظ عادل احتمال رکھتا ہے کہ یہ عدل عند ظلم سے اسم فاعل ہے اور عدول (منہ پھیرنے والا) کے معنی میں بھی ہے پھر جب ایک لفظ کئی معنوں میں متبادل ہو تو قائل کے کفر پر حکم نہ کیا جائے گا جب تک کہ وہ اس کی تصریح نہ کرے اور اس کی نیت معنی کفر کی طرف ہو پس اس میں تاویل کرنا چاہیے اور اس کی مثال معاملات طلاق و عتاق میں ہے کہ ان میں کنایات مذکورہ ہوتے ہیں اور کنایات کا حکم نیت پر موقوف ہوتا ہے جس کا ذکر مجتہدین اور محققین نے کیا ہے کہ جب کوئی مسئلہ کفر کے متعلق ہو، اور اس مسئلہ کفر میں ننانوے وجوہات کفر کی ہوں اور ایک وجہ نفی کفر کی ہو، ایسی حالت میں مفتی اور قاضی کے لئے لازم ہے کہ نفی کفر کی وجہ کو ملحوظ رکھیں کیونکہ ہزار کافر کو کفر میں چھوڑنے کی خطا ایک مسلم کو فانی ڈالنے سے آسان ہے اور مسئلہ مذکورہ میں مجتہدین نے ان معنی میں تصریح کی ہے کہ قائل کلمہ متلف کی تاویل قبول کی جائے بشرطیکہ وہ صحیح تاویل کرے، بعض فقہاء نے اس کے خلاف بھی کیا ہے۔ الخ اکابر اولیائے امت و ائمہ علمائے ربانی میں سے بے شمار حضرات اس کلمہ کے قائل ہیں جن کی تعداد احاطہ شمار سے باہر ہے، حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ بانی طریقہ نقشبندیہ نے وصیت فرمائی تھی کہ میرے جنازے کے آگے یہ دو شعر پڑھیں۔

مُفْلِحٌ تَمَّيْمٌ آمَدَ دَرْ كُوئے تَو شَيْئَانِئِنَّهُ اَزْ جَمَالِ رُوئے تَو
دست بیکش جانب زنبیلِ ما آفریں بردست و ہر بازوئے تَو

حضرت شاہ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ نے بحال ادب ایسا کیا تھا اور کہا تھا کہ ہمارے جنازے کے آگے فاتحہ کلمہ طیب یا کوئی آیت پڑھنا سو ادب ہے اس لئے یہ شعر پڑھے جائیں۔ شاہ صاحب مذکور فرماتے ہیں کہ میں بھی کہتا ہوں کہ میرے جنازے کے آگے بھی یہی دو شعر پڑھے جائیں نیز آپ نے بکھا ہے کہ میں ایک دن حضرت خواجہ قطب الدین کے مزار اقدس پر حاضر ہوا اور شَيْئَانِئِنَّهُ اور شَيْئَانِئِنَّهُ کہہ اتنے میں نے دیکھا کہ ایک حوض پانی سے لبریز ہے اور اس کا پانی کناروں سے گر رہا ہے، مجھے القا ہوا کہ تیرا سینہ

نسبت مجددی سے معمور ہے، اس میں کسی دوسری نسبت کی گنجائش نہیں شیخ المشائخ جناب
 شباب الدین سہروردی ربانی طریقہ سہروردیہ اپنی کتاب عوارف المعارف میں لکھتے ہیں
 كان الصالحون يسألون الناس عند الفاتحة ونقل عن ابی سعید الخزاز انه یسأل
 عند الفاتحة ویقول شیئاً لله یعنی نیک آدمی بھوک کے وقت لوگوں سے سوال کرتے تھے
 اور ابی سعید خراز سے منقول ہے کہ بھوک کے وقت لوگ ہاتھ دراز کرتے تھے اور شیئاً
 لله کہتے تھے۔

مواہب اللدنیہ میں ہے کہ ایک شخص پچھنے پرانے کپڑے پہنے حضرت شیخ ابوالحسن
 قطب شاہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پاس آیا اور آپ کے اچھے لباس پر اظہار تعجب کیا
 حضرت موصوف نے فرمایا یا ہذا ہیئاً فی نقول الحمد لله وھیئتک ہذا نقول
 شیئاً لله یعنی میری صورت الحمد لله کہتی ہے اور تیری صورت شیئاً لله کہتی ہے۔

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ



تفسیر نبوی

مولفہ

فاضل اہل عارف کامل حضرت مولانا محمد نبی بخش صلوٰۃ اللہ علیہ

ایک بے مثال تفسیر

اعتقادی اور نظریاتی نشوونما کا مرقع

ایک سو دس تفاسیر کا پنچوڑ

عقائد باطلہ کا مسکت رد

شرعیات و طریقت کے اسرار و رموز کا جامع ذخیرہ

صوفیانہ اشارات و تنقیحات کا چشمہ

آپ اس تفسیر کو خود پڑھیں۔

احباب کو پڑھنے کی ترغیب دیں۔

اپنے کتب خانہ کی زینت بنائیں۔

یہ تفسیر آپ کو بہت سی تفاسیر کے مطالعہ سے بے نیاز کر دے گی

مکتبہ نبویہ گنج بخش روڈ لاہور